

CALL No. { 874011 } ACC. NO. 10010
 AUTHOR { 210001 }
 TITLE { 210001 }

17 FEB 1962	STACK	
27-02-62		



MAULANA AZAD LIBRARY ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES:—

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over - due.

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ۝ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخَفِّفُ عَلَيْهِ شَيْئًا
 سے جس کو لوگ منکر ہیں اس دعا کے آیتوں کے لئے سزا سخت ہو اور اللہ تعالیٰ بے رحم نہیں ہے بلکہ اپنے دھرم سے کوئی چیز چھپی ہوئی نہیں ہے۔

فِي الْأَرْضِ وَالْأَفْئِثَةِ ۝ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝
 زمین میں اور نہ آسمان میں - وہ ایسی ذات ہے کہ تمہاری صورت بنانا ہے جس طرح چاہتا ہے - کوئی عبادت کو توڑ نہیں سکے نہ زمین کے کسی ملک میں

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
 وہ ایسا ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی کتاب کو تم پر اتار دیا ہے جس میں آیتیں ہیں جو اصل کتاب کا اور وہ دوسری ہیں جو ان کی مشابہت ہیں جن کو لوگ دوسری سمجھتے ہیں

زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ۚ وَمَا يَسْمَعُونَ إِلَّا إِلَهًا مَرَّةً وَرَاسِيخُونَ
 وہ ان کے اسی حصہ کے پیچھے ہوتے ہیں جو مشابہت کے لئے نازل ہے اور ان کے طلب ہونے کی غرض سے اولیٰ کتاب کے طلب کرنے والے ہیں جو ان کے لئے کوئی اور نہیں جانتا جو لوگ

فِي الْعَالَمِ يَقُولُونَ أَمْثَلُهُ كُلِّ شَيْءٍ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۝
 علم پر جو کلام میں وہ لوگ کہتے ہیں کہ ہم ہر شے پر تمہارے پاس بہترین ہے اور ان کے دماغ میں وہ ایسی باتیں ہیں جو ان کے دل میں نہ آتی ہیں

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ۝ بَشِيرٌ جَوَلَكِ مَكْرَمِينَ الْغُلَامِي إِلَى (أَنَّ) آتُونَ كَيْ (وہ
 تو حیدر والا کرتی ہیں) ان کے لئے سزا سخت ہو اور اللہ تعالیٰ بے رحم نہیں ہے بلکہ اپنے دھرم سے کوئی چیز چھپی ہوئی نہیں ہے۔

فِي الْأَرْضِ وَالْأَفْئِثَةِ ۝ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝
 زمین میں اور نہ آسمان میں - وہ ایسی ذات ہے کہ تمہاری صورت بنانا ہے جس طرح چاہتا ہے - کوئی عبادت کو توڑ نہیں سکے نہ زمین کے کسی ملک میں

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
 وہ ایسا ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی کتاب کو تم پر اتار دیا ہے جس میں آیتیں ہیں جو اصل کتاب کا اور وہ دوسری ہیں جو ان کی مشابہت ہیں جن کو لوگ دوسری سمجھتے ہیں

زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ۚ وَمَا يَسْمَعُونَ إِلَّا إِلَهًا مَرَّةً وَرَاسِيخُونَ
 وہ ان کے اسی حصہ کے پیچھے ہوتے ہیں جو مشابہت کے لئے نازل ہے اور ان کے طلب ہونے کی غرض سے اولیٰ کتاب کے طلب کرنے والے ہیں جو ان کے لئے کوئی اور نہیں جانتا جو لوگ

فِي الْعَالَمِ يَقُولُونَ أَمْثَلُهُ كُلِّ شَيْءٍ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ۝
 علم پر جو کلام میں وہ لوگ کہتے ہیں کہ ہم ہر شے پر تمہارے پاس بہترین ہے اور ان کے دماغ میں وہ ایسی باتیں ہیں جو ان کے دل میں نہ آتی ہیں

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انتِقَامٍ ۝ بَشِيرٌ جَوَلَكِ مَكْرَمِينَ الْغُلَامِي إِلَى (أَنَّ) آتُونَ كَيْ (وہ
 تو حیدر والا کرتی ہیں) ان کے لئے سزا سخت ہو اور اللہ تعالیٰ بے رحم نہیں ہے بلکہ اپنے دھرم سے کوئی چیز چھپی ہوئی نہیں ہے۔

فِي الْأَرْضِ وَالْأَفْئِثَةِ ۝ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝
 زمین میں اور نہ آسمان میں - وہ ایسی ذات ہے کہ تمہاری صورت بنانا ہے جس طرح چاہتا ہے - کوئی عبادت کو توڑ نہیں سکے نہ زمین کے کسی ملک میں

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَبِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ
 وہ ایسا ہے جس نے اللہ تعالیٰ کی کتاب کو تم پر اتار دیا ہے جس میں آیتیں ہیں جو اصل کتاب کا اور وہ دوسری ہیں جو ان کی مشابہت ہیں جن کو لوگ دوسری سمجھتے ہیں

زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ۚ وَمَا يَسْمَعُونَ إِلَّا إِلَهًا مَرَّةً وَرَاسِيخُونَ
 وہ ان کے اسی حصہ کے پیچھے ہوتے ہیں جو مشابہت کے لئے نازل ہے اور ان کے طلب ہونے کی غرض سے اولیٰ کتاب کے طلب کرنے والے ہیں جو ان کے لئے کوئی اور نہیں جانتا جو لوگ

بَشِيرٌ جَوَلَكِ مَكْرَمِينَ الْغُلَامِي إِلَى (أَنَّ) آتُونَ كَيْ (وہ

رَبَّنَا اكْشِرْ عَلَيْنَا رَحْمَتَكَ ۖ هَـٰذَا هِيَ الْآيَةُ الَّتِي كُنَّا عَلَيْهَا بَرَاءً مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۚ

جَامِعُ النَّاسِ لَكُمْ فِي يَوْمِ ذِي قَعْدٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَكِنُفُوتٌ السَّاعِدُ ۚ

ہیں (یعنی انکا مطلب ظاہر ہے) اور یہی آیتیں اصلی مدار ہیں (اس کتاب یعنی قرآن) کا (یعنی غیر ظاہر المعنی) کو بھی ان ہی ظاہر المعنی کے مافوق بنایا جاتا ہے) اور دوسری آیتیں ایسی ہیں جو مستحبہ المراد ہیں (یعنی انکا مطلب غنی ہے خواہ بوجہ بخل ہوئے کے خواہ کسی نفس ظاہر المراد کے ساتھ معارض ہوئے کے) سونے لوگوں کے دنوں میں کبھی ہے وہ تو اس کے اسی حصہ کے پیچھے ہر سبتے ہیں جو مستحبہ المراد ہے (دین میں) شورش و ہونہ ہونے کی غرض سے اور اس (مستحبہ المراد) کے (غلط) مطلب کو نہ ہونے کی غرض سے (تاکہ اپنے غلط عقیدہ میں اس سے مدد حاصل کرے) حالانکہ اسکا (صحیح) مطلب بڑی حق تعالیٰ کے کوئی اور نہیں ہوتا (ایا اگر وہ خود قرآن یا حدیث کے ذریعہ سے صراحت یا اشارۃ بتلاوین جیسے لفظ صلوٰۃ کی مراد صراحت معلوم ہوگئی اور استماع علی العرش وغیرہ کی تاویل بعض کئی راے پر قواعد کلیہ سے معلوم ہوگئی تو بس اسقدر دوسروں کو بھی خبر ہو سکتی ہے زیادہ معلوم نہیں ہو سکتا جیسے مقطعات کے معنی کے سیکو معلوم نہیں ہوئے اور بعض کی راے پر استماع علی العرش وغیرہ کے معنی بھی معلوم نہیں ہوئے اور (اسی واسطے) جو لوگ علم (دین) میں حجتہ کار (اور فہم) ہیں وہ (ایسی آیتوں کے متعلق) یوں کہتے ہیں کہ ہم اس (اجمال) یقین رکھتے ہیں سب (آیتیں ظاہر المعنی بھی غنی المعنی بھی) ہمارے پروردگار کی طرف سے ہیں (پس انکے جو کچھ معنی اور مراد واقع ہیں ہوں وہ حق ہیں) اور نصیحت (کی بات کو) وہی لوگ قبول کرتے ہیں جو کہ اہل عقل ہیں (یعنی عقل کا مقتضایا) یہی ہے کہ مفید ضروری بات میں مشغول ہو مضر اور فضول قصہ میں نہ لگے) و فت پس روح الامور حکمت اللہ بھی فی نفسہ لغت ایسے ہی کلمات متشابہہ سے ہے لیکن قواعد شرعیہ و عقلیہ کی مساعدت سے ثابت ہو گیا کہ حاصل مراد اس سے غلے سبیل الجہاز یہ ہے ذریعہ مسبب وجودہ عن امر اللہ و حکمتہ۔ پس یہ تاویل حق ہوگی اور اسکے خلاف جیسا کہ مخالفین نے متنازعہ مذکورہ میں سمجھا یا بل ہے ربط اس کے حق پرستوں کا دوسرا کمال مذکور ہے کہ باوجود وصول الی الحق کے اس سبب ازان نہیں بلکہ حق تعالیٰ سے ہمتا علی الحق کی دعا کرتے ہیں و عا دیکنا لا شئ غفلنا ربنا بعد اذ هدایتنا و هب لنا من لدنک رحمۃ ۖ اِنَّکَ انتَ الوهاب

رَبَّنَا اِنَّکَ جَامِعُ النَّاسِ لَیَوْمِ ذِی قَعْدٍ ۚ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُخْلِفُ الْمِیْعَادَ ۝

ایسے ہمارے پروردگار ہمارے دنوں کو کچھ نہ بچھے بعد اسکے کہ آپ (حق کی طرف) ہدایت کر چکے ہیں اور سہوا اپنے پاس سے رحمت (خاصہ) عطا فرمائیے (وہ رحمت یہ ہے کہ راہ مستقیم پر ہم قائم رہیں) بلاشبہ آپ بڑے عطا فرمانے والے ہیں اسے ہمارے پروردگار (ہم یہ دعا بھی سے بچنے کی اور حق پر قائم رہنے کی کسی دنیوی غرض سے نہیں مانگتے بلکہ محض آخرت کی نجات کے واسطے کیونکہ ہمارا عقیدہ ہے کہ) آپ بلاشبہ تمام آدمیوں کو (میدان محشر میں) جمع کرنے والے ہیں اُس دن میں جس (کے آنے) میں درناشک نہیں (یعنی قیامت کے دن میں اور شوک نہ ہونے کی وجہ سے) کہ اسکے آنے کا اندھالے نے وعدہ فرمایا ہے اور بلاشبہ اللہ تعالیٰ خلاف کرتے نہیں وعدہ کو (اس لیے قیامت کا نامزد اور اس واسطے بلکہ اسکی نگر ہے) ربط یہاں تک مجاہد باللسان کا بیان تھا اگے مجاہد باللسان کا بیان اور لغت شمشیر فرماتیں ہونگی و عید جو صراحت اس آیت میں مذکور ہو۔ قل للذین کفروا الی آخرھا اور اس سے پہلے کی آیت بطور تمہید کے ہے

۱۴۸

مقتضات الرحمة
من قولہ اذ هدایتنا
ہو چکے ہوں اللہ تعالیٰ ہمارا
ایسے ہمارے پروردگار ہمارے دنوں کو کچھ نہ بچھے
جلد طلبہ ائمہ اہل ہدایت
الاستقامۃ من اذ حدیثہ
کہ انی قد رخصی مطلبہ
اس لحاظ سے کہ انکے ہر ایک
المراد لا اذ حدیثہ بخیر فیہ
عید ہمارا اللہ تعالیٰ ہمارے
عذر اسلئے قولہ بعض ک
ما سے ہر مہربان خدا
اور احسان فی حق کی نسبت
من قولہ رحمت خاصہ
حال التوفیق علی التوفیق

الکلام قال البیضاوی فیہ ای فی قولہ انک انت الراحہ دلیل علی ان الصدق والاضلال من اللہ تعالیٰ و انہ منفضل ما یمیر علی عبادہ لا یجیب علی شئ ۱۴

طحاہات المجرمة

بیکارنی تیر برہنہ

مشہد ہونا اوی الیہ ذوقی

ان الزمر فی یرون راجع

الکفار المنصرہ ایضا الی

الکفر بالجوہر الی اویض التیہ

لکفر فی آتہ اقوال اخر

کیہ شتی دلو شکی ویکان

الرویت علی ذابصرہ وکون

الغافل المفعول علیہا غیر

من غفل الغافل الغلب بجا

ان الرویت قلیتہ لقرینہ

تدنی الی مفعولین فاکمل

ولوہ اسطہ البصر المارکی

العین فاما مفعول مطلق

من حیث دلالتہ علی اہم

زمرہ المقام المعنی برہنہ

لہم بان تشاہدہم کہ

ی لہن اومضوب شیخ

افض ای بری لہن لار

لہ فی قوۃ تروہم متاہ

تابخام مطابقا للتفسیر

ورقہن ایہا الکفار فکتکم

لوشین المنصرہ اناب

ان الفسۃ الکافرة فلا یز

ضامہ کان وکرم ویرفیم

لہ الکافرة اویضال

بہودای تردن بیاہ

کدشہ اویضین علی

لمیلان لہود لہود

لہ قولہ معلوم

ای فی لفظ معلوم

مبیا للمفعول

ہوئی بر لہ علم

میتہ معنی

اس قولہ اکثر

للاکثر الصاق

لہ قولہ فرب

بے اشتیات

ذین للناس حب الشهوات من النساء والبنین والقناطیر المقنطرة من الذهب والفضة والحیل
 من الثیاء معلوم ہوتی ہر لوگ ان کو محبت مغرب چیزوں کی عورتیں بچے ہوئے لگے ہوئے ڈیڑھ سوئے سونے اور چاندی کے نمبر لگے ہوئے گھڑے ہوئے
 المسومۃ والاعمار والحراثۃ ذلک متاع الحیوۃ الدنیاء واللہ عندہ حسن المآب
 موشی ہوئے اور زراعت ہوتی ہے ہمالیہ چین ہن دیری زرگانی کی اور انہما ہمالیہ فون تو اندر ہی کے پاس ہو

بیشک تمہارے (استدلال کے) لیے بڑا نمونہ ہی دو گروہوں کے واقعہ میں جو کہ باہم (بر کی لڑائی میں) ایک دوسرے سے مقابل ہو چکے ایک گروہ تو
 (یعنی مسلمان) اسکی راہ میں لڑتے تھے اور دوسرا گروہ کافر لگے تھے (اور کافر اسقدر زیادہ تھے کہ) یہ گناہ اپنے (گروہ) کو دیکھ رہے تھے کہ اون
 مسلمانوں سے کئی حصے (زیادہ) ہیں (اور دیکھنا بھی کچھ دہم اور خیال کا نہیں بلکہ) کھلی انگلیوں دیکھنا (جس کے واقعی ہونے میں شبہ نہیں تھا
 لیکن باوجود اسقدر زیادہ عدد ہونیکے پھر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو غالب کیا) اور (غالب مغلوب کرنا محض قبضہ خداوندی میں ہے) اور تعالیٰ
 اپنی امداد سے جسکو چاہتے ہیں قوت دیدیتے ہیں (سو بلا شک اس واقعہ میں بڑی عجرت (اور نمونہ) ہے (دانش) بیشش والے لوگوں کو
 اس روایت میں آیا ہے کہ اس روز مسلمان تین سو تیرہ تھے اور کفار ایک ہزار تھے گو یا کفار مسلمانوں سے تین حصے تھے اس آیت میں
 اسی کثرت کو بیان فرمایا ہے کہ کفار انگلیوں سے مشاہدہ کرتے تھے کہ ہمارا گروہ زیادہ ہے مگر پھر بھی انجام دیکھ لیا کہ مسلمان ہی غالب رہے اس
 سے ہر صفت عاقل استدلال کر سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ حب اپنے دین کو غالب کرنا چاہتے ہیں تو کفار کی کثرت اور قوت اس کو روک نہیں سکتی
 اور سورہ انفال میں یہ بھی مذکور ہے کہ اول اللہ تعالیٰ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خواب میں کفار کا عدد کم دکھلایا تھا کہ آپ
 مسلمانوں سے خواب بیان فرماوین تو مقابلہ کی جرات بڑھے پھر جب دونوں گروہ مقابل ہوئے تو مسلمانوں کو کفار کم معلوم ہوئے اور کفار کو مسلمان
 کم معلوم ہوئے تاکہ مقابلہ ہو جائے پھر اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو غالب کر دیا۔ پس اس مقام پر دوا امر قابل تحقیق ہیں۔ اول یہ کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا خواب خلاف واقع کیوں ہوا اور اس طرح مسلمانوں کا کفار کو کم دیکھنا بھی خلاف واقع تھا۔ تحقیق اسکی یہ ہے کہ اگر ہزار میں
 سے شش سو سو دیکھا دے جاوین اور آٹھ سو سو پویشیدہ کر لے جاوین تو اسکو خلاف واقع دیکھنا نہیں کہہ سکتے خلاف واقع کہتے ہیں
 غلط دیکھنے کو اور بیان تو بعض کو نہ دیکھا تھا غلط دیکھنا نہ تھا۔ دوسری تحقیق یہ ہے کہ کفار کو مسلمانوں کا کم معلوم ہونا جو انفال میں
 مذکور ہے اور کفار کا اپنی جماعت کو مسلمانوں سے کئی حصہ دیکھنا جو اس مقام پر مذکور ہے ان دونوں کا ایک ہی مطلب ہے ربط اور
 آیت ان الذین کفروا ان تعنی عنہم اموالہم ولا اولادہم من اموالہم ولا اولادکم آخرت میں کام نہ آنا بیان فرمایا تھا جس سے ان چیزوں کا
 بقدر ہونا لازم آیا تھا اب آگے آئی لازم کو تصریح بیان فرماتے ہیں اور اس کے بعد نعمائے آخرت کا قابل قدر درخت ہونا اور ان نعمتوں کا بدست
 تقویٰ حاصل ہونا ذکر فرمایا ہے اور اس کے بعد بقدر تفصیل تقویٰ کی اسکے بعض شعبے مثل ایمان و مناجات و صبر و صدق و قنوت و انفاق و متعتا
 ذکر فرما کر ارشاد فرمائی ہے یہ چند مضمون اس ترتیب سے بیان ہوتے ہیں سے قدری لذات دنیاویہ رزق للناس حب الشهوات
 من النساء والبنین والقناطیر المقنطرة من الذهب والفضة والحیل من الثیاء والاعمار والحراثۃ ذلک متاع الحیوۃ الدنیاء
 اللہ عندہ حسن المآب ۵ خوشنما معلوم ہوتی ہو (اکثر) لوگوں کو محبت مرغوب چیز دیکھی (مثلاً) عورتیں بچے ہوئے لگے ہوئے
 ڈیڑھ سوئے سونے اور چاندی کے نمبر (یعنی نشان) لگے ہوئے گھڑے ہوئے (یا دوسرے) موشی ہوئے اور زراعت ہوتی (لیکن) یہ سب ہمالیہ چین ہیں

ان ہشت ہی او تنہا علی شہد لان اشہدات خیسہ عند الکمار والفقلا ۱۲
 الکلام فی روح المعانی عن الانتصاف للشرین للشہوات یطلق دیرا وہ فلق جہان فی القلوب
 و ہر ہذا المعنی مضاف الی تعالیٰ حقیقہ لاند لاخلاق الایہ و یطلق دیرا وہ بعض علی تعالیٰ
 الشہوات الخطورة و ہذا مضاف الی الشیطان تنفر لاوسرستہ منزلة الامر بہا ۱۳

قُلْ أَوْ تَسْبِئُوا بِحُزْنٍ مِنْ ذَلِكَ لَكُمْ وَالَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا

آپ فرمادیجئے کہ کیا میں تمکو ایسی چیز بتلا دوں جو بہتر مردان چیزوں سے ایسے لوگوں کے لیے جو اللہ کے پاس ایسے باغ ہیں جنکے پائین میں نہریں جاری ہیں ان میں ہمیشہ ہمیشہ کو رہیں گے

وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ يُصَيِّرُ بِأَعْيَادِهِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا آمَنًا فَاغْفِرْ لَنَا

اور ایسی عیال جن میں خوشنودی ہو اور شادی ہو اور اس کے مالی کھربان۔ اور اللہ تعالیٰ غیب دیکھنے میں ہندوں کو ایسے لوگوں جو کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم ایمان لے آئے سو آپ ہمارے

ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ الصَّابِرِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْكَارِ

گناہوں کو معاف کر دیجئے اور ہر کو غلاب و نزع سے بچا لیجئے۔ صبر کرنے والے ہیں اور استقامت میں اور خیر کرنے والے ہیں اور ایسے شہید ہیں گناہوں کی سزا سے چاہنے والے ہیں

وَنَبِيٍّ زُنْدَ كَانِي كِي ادر انجام کار کی خوبی (کی چیز) تو اللہ ہی کے پاس ہے (جو بعد موت کے کام آویجی جس کی تفصیل اگلی آیت میں آتی ہے)

ف یہ جو فرمایا کہ ان چیزوں کی محبت خوشنما معلوم ہوتی ہے اسکا حاصل میرے ذوق میں یہ ہے کہ یہ محبت و میلان غالب حالات میں موجب

ہو جائیگی وجہ سے ڈر کی چیز تھی مگر اکثر لوگ اسکو سبب ضرر کہیں جاتے بلکہ اس میلان کو علی الاطلاق اچھا سمجھتے ہیں واللہ اعلم انما است

نعمای آخرت قُلْ أَوْ تَسْبِئُوا بِحُزْنٍ مِنْ ذَلِكَ لَكُمْ وَالَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ

مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ يُصَيِّرُ بِأَعْيَادِهِ (ان لوگوں سے) آپ (ان لوگوں سے) فرمادیجئے کہ کیا میں تمکو ایسی چیز بتلا دوں جو (بہتر مردان

(مذکورہ) چیزوں سے (سوسنوں) ایسے لوگوں کے لیے جو (اللہ تعالیٰ سے) ڈرتے ہیں انکے مالک (حق تعالیٰ) کے پاس ایسے باغ ہیں جنکے

بہشت (جنکے پائین میں نہریں جاری ہیں ان (بہشتوں) میں ہمیشہ ہمیشہ کو رہیں گے (اور انکے لیے) ایسی عیال جن میں خوشنودی ہو اور شادی ہو اور اس کے مالی کھربان (حق تعالیٰ) سے بچا لیجئے

ہوئی ہیں اور (انکے لیے) خوشنودی ہو اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے (بجائے) ان چیزوں (کے حال) کو (ایسے) ذوق و انوکھ کو یہ

نعمتیں دینے آگے ان ڈرنے والوں کی بعض تفصیلی صفات ذکر کی جاتی ہیں (یعنی صفات شریفین) الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا آتِنَا آمَنًا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا

وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ الصَّابِرِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْكَارِ (یہ) ایسے لوگ (ہیں) جو کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم ایمان لے آئے سو آپ ہمارے گناہوں کو معاف کر دیجئے اور ہر کو غلاب و نزع سے بچا لیجئے (اور وہ

لوگ) صبر کرنے والے ہیں اور استقامت میں اور (اللہ تعالیٰ کے سامنے) فروتنی کرنے والے ہیں اور (نیاک کاموں میں مال کے) خرچ کرنے والے ہیں اور آخرت میں

میں (انکے اچھے کر) گناہوں کی سزا سے چاہنے والے ہیں صبر یہ جو کہا کہ ہم ایمان لے آئے سو آپ ہمارے گناہوں کو معاف کر دیجئے یہ ہوجہ سے ہے کہ

بدون ایمان کے مغفرت نہیں ہوتی پس حاصل یہ ہوا کہ کفر جو مانع ابدی مغفرت کا ہے اسکو ہم مرتفع کر چکے اب معاف کر دیجئے خواہ اولی ہو یا غیر اولی

اور آخرت میں کی تخصیص ایسے ہی کہ اس وقت آٹھ تھے میں مشقت بھی ہو اور وہ وقت قبولیت کا بھی ہو ربطاً شروع سورت میں نصارے کے مقابلہ

و مناظرہ میں توحید کا اثبات اور تثلیث کا ابطال کیا گیا ہے اور درمیان کے مضامین اسی کی مناسبت سے لائے گئے تھے اب اسی مضمون

توحید کی طرف عود کرتے ہیں اور اسکے بعد کی آیتوں میں اسلام کے حق ہونے کی تصریح اور اہل کتاب کے ساتھ حجاج کی تقریر پھر حق کے قبول نہ کرنے والوں کی

ذمت پھر مستطاد اہل اسلام کے غلبہ کی پیشین گوئی اور اسکے استبعاد کو اثبات قدرت کاملہ سے دفع کرنا پھر مومنین کو کفار کی دوستی سے

ممانعت پھر توحید کا بدون اتباع رسول کے معتبر نہ ہونا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و محبوبیت کی تائید کے لیے چند مقبولین کے

قصے پر سب مضامین پارہ کے تین پاؤں تک بالترتیب بیان فرمائے گئے ہیں اور اس تقریر سے دور تک کا ربط معلوم ہو گیا

النحو - الَّذِينَ يَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَاللَّعَابِدِ وَكُنَّا قَوْلَهُ الْعَابِدِينَ ۱۲

الہیاء غم - قَالَ الْبَيْهَقِيُّ يَرِيدُ بِهَذَا الْقَوْلِ قُلْ أَوْ تَسْبِئُوا بِحُزْنٍ مِنْ ذَلِكَ لَكُمْ وَالَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا

الدنيا قال عصام حيث ذكره بعد الاخبار بان الله عند حسن المآب ثم شؤنهم لے بیان غیبی

عنہم بقوله اَوْ تَسْبِئُوا بِحُزْنٍ مِنْ ذَلِكَ لَكُمْ وَالَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا

فے التقرب الے اللہ ثم فصل و وصف کلاما یفید کونہ خیر من الدنیا و ما یفید

قال البیضاوی توسیط الود و بینہا للذات علی استقلال کل واحد منہا

و کما لہم فیہا اول الثغیر الوصوفین ہا ۱۲

نصف

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَائِمُ الْقَسُّطُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

عِنْدَ اللَّهِ الْأَسْلَامُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْحَقُّ بِغِيَابِهَا مِنْهُمْ ۝

وَمَنْ يَكْفُرْ بآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ۝

قُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ أَسْلَمُوا فَقَدْ هَدَاهُ وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرُ الْإِعَادِ ۝

رَجَعَ لِسُورَةِ مَعْمُورٍ تَوْحِيدَ شَهِدِ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَائِمُ الْقَسُّطُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝

کواہی دی ہے اللہ تعالیٰ نے (کتاب مساویہ میں) اس (مضمون) کی کہ بخیر اس ذات (پاک) کے کوئی معبود سہنے کے لائق نہیں اور

فرشتوں نے بھی (اپنے ذکر و تسبیح میں) اسکی گواہی دی ہے کیونکہ اُنکے اذکار توحید سے بھرے ہوئے ہیں (اور دوسرے) اہل علم نے بھی (اپنی تقریرات

و تحریرات میں) اسکی گواہی دی ہے جیسا کہ ظاہر ہے اور معبود بھی وہ اس شان سے ہیں کہ (سرسبز کا) اعتدال کے ساتھ انتظام رکھنے والے ہیں (اور پھر کہا

جاتا ہے کہ) اُنکے سوا کوئی معبود نہیں ہے لائق نہیں وہ مبروت ہیں حکمت والے ہیں قائم بالقسط کی صفت غالباً اسلیئے بڑا دی کہ وہ اپنے ہیں

صرف اپنی تعظیم و عبادت ہی کرتے ہیں بلکہ وہ سبکے کام بھی بناتے ہیں اور یہ شبہ نہ کیا جاوے کہ یہ دلیل تو نقلی ہے جو اسکو نہیں مانتے نیز کیسے ترجمہ کی

جواب یہ ہے کہ یہ دلیل خاص اہل کتاب کے مقابلہ میں ہے وہ دلیل نقلی کے منکر تھے اور دلائل عقلیہ و دسکے مواقع پر موجود ہیں ربطاً آیت شہد اللہ

سے پہلے دیکھ لیجئے صریحاً تھا شہادت اسلام ان الذین عند اللہ الاسلام مرتین کا اختلاف الذین اوتوا الکتاب ایاموت کتب در ما

جاءہم انجلہم بغیابہم منہم من تیکفر بآیات اللہ فانت اللہ سیریع الحسب ۱۵ بلاشبہ دین (حق) اور قبول (اللہ تعالیٰ کے نزدیک)

ملفوظات ترجمہ
۱۔ قولہ حق اور قبول
۲۔ مستفاد من لام اہل
۳۔ قولہ منہم من تیکفر
۴۔ لانی روح المعانی
۵۔ غریب البحر من البحر
۶۔ ی لا یؤمن بضم عند اللہ
۷۔ دی الاسلام قولہ
۸۔ ت جلد اسکا حساب
۹۔ لانی روح المعانی
۱۰۔ یاتی حساب عن قریب
۱۱۔ قولہ غواہ غواہ
۱۲۔ اذ الی ان ہذا الحجتہ
۱۳۔ متاعی حقیقہ تہا بل
۱۴۔ جاد و محاجہ حجازا
۱۵۔ قولہ لکان لکان
۱۶۔ تہ الا الذین ظلموا

الکلیات قولہ اسلمت و جہی قال عبدالحکیم علی البیضاوی فی خلاص ای الیشک
غیر فاسلم من سلم الشی فلان فلفظ و معہ جمل سلم و جمل و المعنی مستعار للذات ۱۲
الشیخ قولہ فاکتھا بالقسط فی روح المعانی لیس فی الارجح الاربعۃ الخامس لعلہ الاوجہ
ان یکون خالاس الضمیر العالی فیہا منہ ای تفسر ۱۷ قولہ من اتبعن عطف

عنه التاء و حسن للفصل او مفعول معکذا قال البیضاوی ۱۲
الروایات فی روح المعانی وقیل نزلت (ای آیت شہد اللہ الخ) فی نصاریٰ بخیران
لما جازوا فی امر عیسیٰ علیہ السلام و هو الذی یشتبهہ بالمشترک الیہ قبل من الانار و یسل الیہ
کلام محمد بن جعفر بن الزبیر ۱۳

اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ بِآيَاتِ اللّٰهِ وَيَقْتُلُوْنَ النَّبِيَّيْنَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُوْنَ الَّذِيْنَ يَأْمُرُوْنَ بِالْقِسْطِ ۚ اُولٰٓئِكَ

فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اَلِيْدٍ ۚ اُولٰٓئِكَ الَّذِيْنَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّصْرِ ۝

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ الرِّزْقًا ثُمَّ نَذَرُوْا اَنْ يَّذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ رَزَقَهُمْ ۚ فَاُولٰٓئِكَ يَنْفَكُوْنَ ۝

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ الرِّزْقًا ثُمَّ نَذَرُوْا اَنْ يَّذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ رَزَقَهُمْ ۚ فَاُولٰٓئِكَ يَنْفَكُوْنَ ۝

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ الرِّزْقًا ثُمَّ نَذَرُوْا اَنْ يَّذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ رَزَقَهُمْ ۚ فَاُولٰٓئِكَ يَنْفَكُوْنَ ۝

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ الرِّزْقًا ثُمَّ نَذَرُوْا اَنْ يَّذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ رَزَقَهُمْ ۚ فَاُولٰٓئِكَ يَنْفَكُوْنَ ۝

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ الرِّزْقًا ثُمَّ نَذَرُوْا اَنْ يَّذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ رَزَقَهُمْ ۚ فَاُولٰٓئِكَ يَنْفَكُوْنَ ۝

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ الرِّزْقًا ثُمَّ نَذَرُوْا اَنْ يَّذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ رَزَقَهُمْ ۚ فَاُولٰٓئِكَ يَنْفَكُوْنَ ۝

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ الرِّزْقًا ثُمَّ نَذَرُوْا اَنْ يَّذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ رَزَقَهُمْ ۚ فَاُولٰٓئِكَ يَنْفَكُوْنَ ۝

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ الرِّزْقًا ثُمَّ نَذَرُوْا اَنْ يَّذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ رَزَقَهُمْ ۚ فَاُولٰٓئِكَ يَنْفَكُوْنَ ۝

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ الرِّزْقًا ثُمَّ نَذَرُوْا اَنْ يَّذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ رَزَقَهُمْ ۚ فَاُولٰٓئِكَ يَنْفَكُوْنَ ۝

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ الرِّزْقًا ثُمَّ نَذَرُوْا اَنْ يَّذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ رَزَقَهُمْ ۚ فَاُولٰٓئِكَ يَنْفَكُوْنَ ۝

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ الرِّزْقًا ثُمَّ نَذَرُوْا اَنْ يَّذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ رَزَقَهُمْ ۚ فَاُولٰٓئِكَ يَنْفَكُوْنَ ۝

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ الرِّزْقًا ثُمَّ نَذَرُوْا اَنْ يَّذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ رَزَقَهُمْ ۚ فَاُولٰٓئِكَ يَنْفَكُوْنَ ۝

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ الرِّزْقًا ثُمَّ نَذَرُوْا اَنْ يَّذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ رَزَقَهُمْ ۚ فَاُولٰٓئِكَ يَنْفَكُوْنَ ۝

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ الرِّزْقًا ثُمَّ نَذَرُوْا اَنْ يَّذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ رَزَقَهُمْ ۚ فَاُولٰٓئِكَ يَنْفَكُوْنَ ۝

وہی ہے جو کہ کفر کرتے ہیں

اور اللہ تعالیٰ کی آیات کے ساتھ

جو کہ کفر کرتے ہیں

اور اللہ تعالیٰ کی آیات کے ساتھ

جو کہ کفر کرتے ہیں

اور اللہ تعالیٰ کی آیات کے ساتھ

جو کہ کفر کرتے ہیں

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِيْنَ اٰتٰهُمُ اللّٰهُ الرِّزْقًا ثُمَّ نَذَرُوْا اَنْ يَّذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِيْ رَزَقَهُمْ ۚ فَاُولٰٓئِكَ يَنْفَكُوْنَ ۝

وَإِنِّي سَمِعْتُهَا مَرْيَمَ وَابْنِي أُعِذُّهُمَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهُمَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ فَتَقَبَّلْهُمَا زَبْنًا بَقُولِ

اور میں نے اس لڑکی کا نام مریم رکھا اور میں اسکو اور اسکی اولاد کو آپ کی پناہ میں دیتی ہوں شیطان مردود سے پس انکو انکے رب نے بوجہ اس قبول

حَسَنٌ وَأَنْبَتُهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَلَّمَهَا زَكْرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا

فرمایا اور عمدہ طور پر انکو نشوونما دیا اور زکریا کو انکا سر پرست بنایا جب کسی زکریا انکے پاس عمدہ مکان میں تشریف لاتے تو انکے پاس کچھ کھانے پینے کی

رِزْقًا قَالَتْ لَيْسَ بِي مِنْ شَيْءٍ فَذَكَرْهُ لِرَبِّهِمْ فَتَبَيَّنَ عَنْهُمْ رَزْقُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُزِقُّ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ

چیزیں پاتا یوں فرماتے کہ اے میرے پیچھے میں تمہارے واسطے کیا ہوں وہ کہتے کہ اے تمہاری کہیں باتیں نہ کیا جسکو چاہتے ہیں بے اتقاق رزق عطا فرماتے ہیں۔

وَإِنِّي سَمِعْتُهَا مَرْيَمَ وَابْنِي أُعِذُّهُمَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهُمَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ (اُن بی بی نے) لڑکی جنی (حسرت سے) کہنے

لیکن کہ اے میرے پروردگار میں نے تو وہ حمل لڑکی جنی (حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ وہ اپنے خیال سے حسرت کر رہی تھیں) حالانکہ خدا تعالیٰ نے

زیادہ جانتے ہیں (لڑکی کی شان) کو جو انہوں نے جنی اور (سمیٹے بھی) وہ لڑکا (جو انہوں نے چاہا تھا) اس لڑکی کے برابر نہیں (یہ سنا تھا بلکہ یہ لڑکی ہی)

افضل ہے کہ اسکے کمالات و برکات عجیب و غریب ہونگے یہ ارشاد خداوندی بظہر جملہ مقصد کے تھا آگے پھر ان بی بی کا قول ہے) اور میں نے

اس لڑکی کا نام مریم رکھا اور میں اسکو اور اسکی اولاد کو (اگر بھی اولاد ہو) آپ کی پناہ (اور حفاظت) میں دیتی ہوں شیطان مردود سے پس

چنانچہ انکی یہ غرض بھی قبول ہوئی جیسا حدیث صحیحین میں آیا ہے کہ ہر سب کو ولادت کے وقت شیطان چھوٹتا ہے اور اسکے چھوٹنے سے بچہ چلا پاتا ہے

بجز حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام کے فقط اور چونکہ یہ عرض معاولدات کے ساتھ تھی اسلئے اسوقت تک شیطان کا مس واقع نہ ہوا تھا

اسلئے اسہیں یہ اشکال نہیں کہ شیطان تو ولادت کے وقت مس کرتا ہے تو وہاں سے پہلے مس کر چکا ہوگا اور تخصیص ذکر حضرت مریم اور حضرت عیسیٰ

علیہما السلام کی اسوجہ سے ہے کہ ان بی بی کی وعائصر یا منقول ہے اسلئے اجابت دعا کو تشریحاً ظاہر فرمایا پس اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اور انبیاء

علیہم السلام کو بھی شیطان مس کرتا ہو۔ اور بعض نے شبہ کیا ہے کہ اگر شیطان کو ایسی قدرت ہو تو سب کو ہلاک کر دے جواب یہ ہے کہ جتنی قدرت دی گئی

ہو اس سے زیادہ نہیں جو نیرالانکہ نگہبان بھی ہیں۔ اور مریم بچنے عابدہ نام رکھنے کی تصریح میں یہ اشارہ ہے کہ میں اپنی نذر رخصتے الامکان قائم ہوں

اس لڑکی کو بھی مس کر دوں گی اگر خدا تعالیٰ کے لیے نہیں تو عبادت کے لیے سہی واللہ علم فقبتکھا زبنا بقبول حسنین و انبتکھا

نباتاً حسناً و کلمکھا زکریا و کلمکھا زکریا اب و جدد عندہا رزقاً قال لیس بی من شئی فذکرہ لربہم قال لیس بی من شئی فذکرہ لربہم

و عن عند اللہ ط ان اللہ یرزق من یشاء بغیر حساب (۱۲) غرض حضرت مریم علیہا السلام کی والدہ انکو لے کر مسجد بیت المقدس میں پہنچیں

اور وہاں کے مجاورین و عابدین سے کہ ان میں حضرت زکریا علیہ السلام بھی تھے جا کر کہا کہ اس لڑکی کو میں نے خاص خدا کے لیے مانا ہے اسلئے میں

اپنے پاس نہیں رکھ سکتی سو اسکو لائی ہوں آپ لوگ لیکر کیے سو چونکہ حضرت عمران اس مسجد کے امام تھے اور حالت حمل میں انکی وفات ہو چکی تھی

ورنہ سب زیادہ سختی لگنے لینے کے وہ تھے بوجہ باپ ہونے کے بھی اور بوجہ امام ہونے کے بھی اس لیے شخص انکے لینے اور پالنے کی خواہش

رکھتا تھا چنانچہ حضرت زکریا علیہ السلام نے اپنی ترجیح کی یہ وجہ بیان فرمائی کہ میرے گھر میں انکی خانہ بہن اور خالہ بمنزلہ مان کے ہوئی ہے اسلئے

بودان کے ہی رکھنے کی سختی میں مکر اور لک اس ترجیح پر رضی و توفیق نہیں ہوئی۔ آخر قرعہ پر اتفاق قرار پایا اور صورت قرعہ کی بھی عجیب و غریب حالات عاوا

اللغات المحراب اشرف المواضع لتنافس الناس علیہ وہو اہم مکان اہل من روح النعمان والاراد الغفنة فلا یسکن المنع الہوا و عنہا بالعلق لجواز وصولہ من الخواجات فانہم ۱۲

المنجو قولہ بقیم لجمین فی روح المعانی الباء و شلہا فی کتبہ باقلم القبول بقیم لجمین لیس فی

کا سقوط بالقطب باسی ثقیلہا بوجہ من و ہوا خصاصہ یا ما ولیم قیل قبلہا انشی اھ فقلت

من ثم ترجمہ بقولی وجہ من نبأ مصدر علی غیر لفظ الفعل المذكور وقیل التقدیر فنبئت نہا ما قولہ

ان اللہ یرزق من یشاء کونہ من کلامہا وہو الا ولی اوس کلامہ تعالیٰ کذا فی روح المعانی

الاصلاح قولہ انی سمعتمہا فی روح المعانی والغرض من عرض التسمیۃ علی عالم العیون

الاولی فیہ ان یقال ان الغرض من ذلک انہا بارہا غیر راجعہ عن نبوتہا وان کان لا یختص

انشی وانہا وان لم تکن خلیقہ لسمائۃ بیت المقدس فلکن من العبادۃ ذریۃ انشی

بالتسمیۃ لکون ابیہا قدمات وامہا حال فقتریم المسند الیہ اللغۃ فیہ من لشی التسمیۃ

منی لاینا کنی فیہا البرا ۱۲ اختلاف القراءۃ تو کہتے ہاں البیضاوی شد القاء و کسا فی دعاءم خفف الباء

طحا

۱۱ قولہ

کذا فی روح

فلا یسکن ان

اولادہا وان

۱۲ قولہ

اشارہ الی ما فی

ان اللغۃ

التعلیم المولود

و تفہیم شانہ

بقدرہ ای دار

الذی وضعہ

من نظام الام

الاسرار و اشار

دی غافلہ عن

۱۳ قولہ

ای عجیب الوا

فی الفرقۃ کذا

۱۴ قولہ

الترجمہ وفات

کذا فی روح

۱۵ قولہ

کذا فی روح

۱۶ قولہ

۱۷ قولہ

۱۸ قولہ

۱۹ قولہ

۲۰ قولہ

۲۱ قولہ

۲۲ قولہ

۲۳ قولہ

۲۴ قولہ

۲۵ قولہ

۲۶ قولہ

هَذَا لَكَ دَعَاكَ رَبُّكَ يَا رَبُّكَ قَالَ رَبُّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ

اس موقع پر دعا کی زکریا نے اپنے رب سے عرض کیا کہ اے میرے رب عنایت کیجیے مجھ کو خاص اپنے پاس سے کوئی اچھی اولاد ہے شک آپ بہت سننے والے ہیں دعا کرتے

ٹھہری جسکا بیان آئے آدھکا اس میں بھی حضرت زکریا علیہ السلام کا سیاق ہونے چنانچہ اونکو وہ مل گئیں اور انہوں نے بنا بر بعض روایات ایک انا کو رکھ کر دو سال و دوہ پلویا اور بعض روایات میں دوہ پینے کی آنکو حاجت نہیں ہوئی غرض وہ خود بیٹھنے اٹھنے لگے لیکن آنکو مسجد کے ستون ایک عمدہ مکان میں لاکر رکھا جب جاتے باہر سے فضل لگا جاتے اگر کھول لیتے اسی قصہ کا مختصر آگے مذکور ہے یعنی پس ان (مریم علیہا السلام) کو انکے رب نے بچہ جن قبول فرمایا اور عمدہ طور پر آنکو نشوونما دیا اور (حضرت) زکریا (علیہ السلام) ان کے پاس (اسی) عمدہ مکان میں (جس میں آنکو رکھا تھا) تشریف لاتے تو انکے پاس کچھ کھانے پینے کی چیزیں پاتے (اور) یوں فرماتے کہ اے مریم یہ چیزیں تمہارے واسطے کہاں سے آئیں وہ کہتیں کہ اللہ تعالیٰ کے پاس (جو خزانہ غیب ہے) اس میں سے آئیں بے شک اللہ تعالیٰ جسکو چاہتے ہیں بے استحقاق رزق عطا فرماتے ہیں (جیسا اس موقع پر محض فضل سے بے مشقت عطا فرمایا) و یہ جو فرمایا کہ خدا تعالیٰ نے ان کو قبول کر لیا اسکی ظاہری علامت یہ تھی کہ اس قرعہ عجیبہ میں جو بطور مجوزہ تھا حضرت زکریا علیہ السلام غالب آئے جس سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کی مرضی تھی کہ یہ انکے پاس رہیں اور بچہ اسی بنا پر قبول کی نسبت اور نیز حضرت زکریا علیہ السلام کو کنیل بنانے کی نسبت اپنی طرف فرمائی اور یہ جو فرمایا کہ عمدہ طور پر آنکو نشوونما دیا اسکے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ ابتدا سے عبادت و طاعت میں مشغول رکھا۔ دوسرے یہ کہ اوز بچوں کی معمولی نشوونما سے انکا ظاہری نشوونما زائد تھا اور حضرت زکریا علیہ السلام جو ان سے پوچھتے تھے کہ یہ کہاں سے آیا تو جواب اسکی یہ تھی کہ بچہ ان کے اس مکان میں کوئی نہ آتا تھا خود فضل لگا جاتے اور خود آکر کہولتے دوسرے وہ چیزیں بھی نے فضل میوے ہوتے تھے اسلئے تعجب ہوتا تھا سورہ رزق محض عالم غیب سے آتا تھا اور یہ قصہ کرامت تھی حضرت مریم علیہا السلام کی جسکا ثابت ہونا اولیاء اللہ کے لیے مذہب ہے اہل سنت و الجماعہ کا اور ان اللہ رزق کا مضمون ممکن ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام ہی کا قول ہو اور ممکن ہے کہ نقل قصہ کے بعد خود حق تعالیٰ کا ارشاد ہو۔ قصہ دعائی زکریا علیہ السلام هَذَا لَكَ دَعَاكَ رَبُّكَ قَالَ رَبُّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ

اس موقع پر دعا کی (حضرت) زکریا (علیہ السلام) نے اپنے رب سے عرض کیا کہ اے میرے رب عنایت کیجیے مجھ کو خاص اپنے پاس سے کوئی اچھی اولاد ہے شک آپ بہت سننے والے ہیں دعا کرتے اس موقع کا مطلب یہ ہے کہ جب زکریا علیہ السلام نے فضل میوے گتے ہوئے دیکھے تو سمجھے کہ گو میں اور میری بی بی اسباب عادیہ کے اعتبار سے قابل توالد کے نہیں رہے جیسا اگلی ہی آیت میں ہے و قد بلغن الکبر و اھلن حاقر لیکن ان میوے کی طرح کہ خلاف عادت آتے ہیں اگر میری بھی خلاف عادت اولاد ہو جاوے تو تعجب نہیں اور گو قدرت خداوندی کے پہلے سے بھی معتقد تھے کیونکہ کثرت تھے اور عتقاد حقہ لو انہ نبوت سے ہیں لیکن خلاف عادت ہونے کی وجہ سے درخواست کی جرأت نہ کرتے تھے اب چونکہ میوے کے واقعہ کو تکرر مشاہدہ کرنے سے اس خاص وقت میں ایک گونہ عادت معلوم ہوئی جس سے مانع سوال کا قیض ہو گیا اس لیے درخواست پیش کی اور اچھی کا مطلب یہ ہے کہ بابرکت ہو اور نیک کردار ہو۔ اور حضرت زکریا علیہ السلام کی دعا چندی طلبہ مختلف مضامین سے منقول ہے سو ممکن ہے کہ اس وعاین سب مضامین ہوں حسب مناسبت مقام کہیں کوئی نقل کر دیا کہ میں کوئی

نقائص الزمعة

اقولہ نیک بنابین

ات والروایان فی

المعانی و سبب

ما عدلہ بکل و ردی

بارانظر عن ابن عبا

ایتہ ۱۲ قولہ

لکھا جاتے نقلہ

المعانی بروایت ابن

عن الزم ۱۲

مخاص لان فی رکی

ان من زیادة القرب

من فی عند ۱۲

من فی مطلب ۱۲

ما اور وہ فی موج

بنابین ابن عسا

من غوہ ۱۲ قولہ

لما یدل علیہ قولہ

کھا ۱۲

الاعمال المستعین و شرت ایضاً لے کونہ للبعد فافهم۔ قولہ ذریۃ طیبۃ الذریۃ فی المشہود

المسل تقع علی الواحد و الجمع و الذکر و الانثی و التانیث و التذکیر تارة یجئان علی اللفظ و تارة

علی المعنی و ہذا فی اسماء الاجناس ۱۲

اللفظ است قولہ هَذَا لَكَ دَعَاكَ رَبُّكَ قَالَ رَبُّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ

و انکاف للخطاب ای فی ذلک مکان حیث ہو قاعدہ عنہ مریم فی الحوائ

و جزان سیا و ہا الزمان مجازاً اھ قلت وانا بترجمتی لبقولی اس موقع پر راعت

ذَٰلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَهْمُكُمْ أَيُّكُمْ يُمْسِكُ مَرْثِيَهُمْ
 یہ نصیب غیب کی خبر تھی کہ میں تم کو ان کے بارے میں جو بات چاہوں وہ تم کو پہنچا دوں گا اور ان کے پاس اور آپ کے پاس تو ہوتی ہو تو بھیج دے اور آپ کو لگتا ہے کہ ان میں سے کون شخص مرنے پر غمگین ہو گا

وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ
 اور آپ ان کے پاس ہوتے ہو تو بھیج دے جبکہ باہم اختلاف کر رہے ہوں۔

دوسری بات قابل تحقیق یہ ہے کہ فرشتوں کا کلام کرنا خاص نبوت سے نہیں جیسا صحیح مسلم بن حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہما فرشتوں کا کلام کرنا مردی ہے نبوت کا خاصہ وہ کلام ہو کہ ایسے شخص سے کیا جاوے جو امور بالتسلیم ہو گو اس کا کلام خاص کی تبلیغ کا امر ہو اور لفظ ناس سے جو کہ خاص ہی بالغ کے ساتھ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ کہنا فرشتوں کا حضرت مریم علیہا السلام کے جوان ہونے کے بعد تھا اور اس بار اطفال کے طور لائے کی یہ توضیح بھی ہو سکتی ہے کہ پہلا اطفال چہن کا ہو مثلاً انکا نذرین مقبول ہونا انکی کرامت کے فصل سے دیکھنے کے میں ظاہر ہوتا وغیرہ وغیرہ اور اطفال ثانی جو انی کا ہو جہن فرشتہ انکی کلام کرنا اور پس شہر کے بچہ پیدا ہونے کی کرامت پھر ان بچہ ہی کی زبان سے انکی ہر بات ثابت ہونے کی کرامت وغیرہ وغیرہ لہذا اس پر اور انکے حضرت زکریا علیہ السلام اور حضرت مریم علیہا السلام دونوں کے قصے کے بچہ نہ کو رہیں اور جو کہ واقعہ انصاف کی اس طرح ضرور دیکھا کہ کسی سے سنا ہو نہ خود دیکھا ہو نہ کسی کتاب میں لکھا ہو جیسے منور صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں نبی خوارق عادت سے جو انکے دلیل ہی نبوت کی اس لیے انکی آیت میں انکی نبوت پر ان اصول کے احکام سے ہند لائی فرماتے ہیں اسناد لالی انقصہ ہا ہی مذکورہ پر نبوت صحیح ہے اس لیے اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتبار سے جو اس کے کہے کہ اس کے کوئی دوسرے نہ تھوڑا کہ فرشتہ ہوں (۱۶) یہ قصے (جو اور مذکور ہوئے) جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعتبار سے جو اس کے کہے کہ اس کے کوئی دوسرے ظاہری اس کے معلوم کر سکا تھا بوجہ غیب کی خبروں کے میں ہم انکی دعویٰ سمجھتے ہیں آپ اس (اس کے ذریعہ سے آپ یہ خبریں معلوم کر کے انکے بتائے ہیں) اور ظاہر ہے کہ جو انکے حضرت مریم علیہا السلام کے رکھنے میں اختلاف کر رہے تھے جن کا فیصلہ انھیں قرعہ پر قرار پایا تھا (آپ ان کے کو ان کے پاس نہ تھوڑا وقت موجود تھے جبکہ وہ قرعہ کے طور پر) اپنے اپنے قلموں کو (بانی میں) ڈالتے تھے (اور حضرت قرعہ ٹھکانے کی قرار پائی تھی) کہ جب کلام بانی کی حرکت کے خلاف الٹا بچا ہے وہ مستحق سمجھا جاوے سو قرعہ سے غرض اس امر کا طے کرنا تھا کہ ان میں سے کون شخص حضرت مریم علیہا السلام کی کرامت (پرورش کی) کرے (اس لیے آپ نہ تھوڑا وقت موجود تھے) اور نہ آپ انکے پاس اس وقت موجود تھے جبکہ وہ لوگ (قبل قرعہ اس مقدمہ میں) باہم اختلاف کر رہے تھے (جبکہ رفع کی ضرورت کے لیے یہ قرعہ قرار پایا اور ان خبروں کے دریافت ہونے کے لیے دو سرے سارے انہو نا بھی یقیناً معلوم ہو چکے ہیں) ایسی حالت میں یہ خبر انکی نبوت کی دلیل ہے (۱۷) اور جو ایک آیت میں لکھا ہوا ہے کہ فرمایا تھا ان میں اس قصہ قرعہ کی طرف اشارہ تھا جسکی فیصلہ بیان کرنا تھا وہ اس آیت کے ترجمہ کے قبل میں کیا گیا تھا اور یہ صورت قرعہ کی خارق عادت تھی جہن حضرت زکریا علیہ السلام کا سیاق ہونا انکا معجزہ تھا (۱۸) شریعت محمدیہ میں حقیقہ کے مسلک پر قرعہ کا یہ حکم ہے کہ ان تھوڑے کے اسباب شرع میں معلوم و متعین ہیں ان میں قرعہ جائز و واجب خوار ہے مثلاً مسیحی مشترک میں جسکا نام نکل آوے وہ سب لے لے یا جس بچہ کے شب میں اختلاف ہو اس میں جسکا نام نکل آوے وہی باقی سمجھا جاوے اور جن حقوق کے اسباب مفوض الی الہی ہوں ان میں قرعہ جائز ہے مثلاً وارثتہ کی تقسیم میں قرعہ سے زیر کو شریعتی قصہ دیدینا اور غیر کو مخری قصہ دیدینا بلا قرعہ اتفاق شدہ ہیں یا تنہا قاضی سے بھی جائز تھا لہذا اوپر کی آیت بطور جملہ مقررہ نہ تھی جو اثبات نبوت کے لیے لائی گئی تھی اس کے پھر حضرت مریم علیہا السلام کا قصہ مذکور ہے جہن زیادہ مقصود حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کرنا ہے

محققان
 اس قول
 کے ذرائع
 اس قول
 قرار دے

الحجی قال البیضاوی ایہم یکفہل متعلق بحروف دل الیہ بلقون ای یاتونہا لیلوا و
 یقولوا ایہم یکفہل
 الہی الخ قولہ وہا کنت لدیہم قال البیضاوی المراد تقریر کردہ جیسا علی سبیل

اِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يٰرَبِّهِمْ اِنَّ اللّٰهَ يَكْتُمُ عَنْهُمْ سِرًّا وَلَهُ جَنَّةٌ مَّا شَاءَ اِذَا قَضٰى اَمْرًا فَاَتَا يَقُوْلُ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ

جسکہ فرشتوں نے کہا کہ اسے مریم بیگم اللہ تعالیٰ نے تم کو بشارت دے رہی ہے کہ تم میں ایک عورت ہوگی جس کا نام ہوگا عیسیٰ ابن مریم ہوگا با ابرو ہوں گے

وَالَّذِيْنَ اٰتٰى الْاٰخِرَةَ وَ مِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ وَيَكْلُمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝ قَالَتْ رَبِّ

تو نبی بن اور آخرت میں اور نیکو مقرب ہوں گے اور آدمیوں سے کلام کرنے والے گوارہ میں اور بڑی عمر میں اور شایستہ لکھنویں سے ہوگی حضرت مریم علیہا السلام پر ایسی وحی ہوگی کہ

اَنۡیَ یُّکُوْنُ لِيْ وَلَدٌ وَّلَمْ یَمْسَسْنِیْ بَشْرٌ ۚ قَالَ کَذٰلَکَ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ ۚ اِذَا قَضٰى اَمْرًا فَاَتَا یَقُوْلُ لَهُ کُنْ فَيَکُوْنُ

کس طرح ہوگا میری بچہ حالانکہ مجھ کو کسی بشر نے نہیں لگا یا اور نہ ہی ہوگا اور نہ ہی پیدا کرے گی جب ہی چاہے اور نہ ہی چاہے میں تو اس کو کہہ دیتی ہوں کہ ہاں یا نہیں ہو جائے تو

تَمَّ کَلَامُ الْمَلٰٓئِکَةِ عَلَیْہِ السَّلَامُ بِاِحْسَنِّ مَّرَیْمَ عَلَیْہِا السَّلَامُ وَاٰخَرُ قَصْدِہٖ عَلَیْہِا السَّلَامُ اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِکَةُ یٰرَبِّہِمْ اِنَّ اللّٰهَ یَبَشِّرُکَ بِکَلِمَۃٍ مِّنْہٗ اَلْمَرْیَمُ عَلَیْہِا السَّلَامُ عَلَیْکَ وَرَحْمَۃُہٗ وَجِہَا فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ وَ مِنَ الْمُقَرَّبٰتِ ۝ (۱۳۱) وَ یَكْلُمُ النَّاسَ فِی الْمَهْدِ وَکَهْلًا ۚ وَ مِنَ الصّٰلِحِیْنَ ۝ (۱۳۲)

انصاف لکھنویں (۱۳۱) اس وقت کو یاد کرو جبکہ فرشتوں سے (حضرت مریم علیہا السلام سے یہ بھی) کہا کہ اسے مریم بیگم اللہ تعالیٰ نے تم کو بشارت دے دیتے ہیں ایک کلمہ کی جو بجانب اللہ ہوگا (یعنی ایک بچہ پیدا ہوگی) جو بلا واسطہ باپ کے پیدا ہونے کے سبب کلمہ اللہ کہلاوے گا (اس کا نام (و لقب) مسیح عیسیٰ بن مریم ہوگا (اس کے یہ حالات ہونگے کہ) با ابرو ہوں گے (اللہ تعالیٰ کے نزدیک) دنیا میں (بھی) کہ ان کو نبوت عطا ہوگی) اور آخرت میں (بھی) کہ ان کی

است کے یونین کے باہر میں مقبول شفاعت ہونگے) اور (جسے) ان میں نبوت و شفاعت کی صفت ہوگی جس کا تعلق دوسروں سے بھی ہو اس طرح ذاتی کمال کے ساتھ بھی موصوف ہونگے کہ (نیکو مقربین (غدا) ہونگے اور (صاحب معجزہ بھی ہونگے کہ) آدمیوں سے (دونوں حالت میں یکساں)

کلام کرنے والے گوارہ میں (یعنی بالکل بچپن میں بھی) اور بڑی عمر میں (بھی) دونوں کلاموں میں تفاوت نہ ہوگا) اور (اعلیٰ درجہ کے) شایستہ لوگوں میں سے ہونگے) اس شایستگی کی حقیقت بھی اور لفظ صاحبین کی تفسیر میں گزرجی جہاں حضرت یحییٰ علیہ السلام کے لیے یقیناً آیا ہو اور اس بشارت کا دنیا

سورہ مریم میں حضرت جبریل کی طرف بعنوان دیگر منسوب ہوا اس لیے بعض علماء نے تو یہ کہا ہے کہ یہاں بھی ملائکہ اسے اور صرف حضرت جبریل علیہ السلام میں انکو جمع کے لفظ سے تعبیر کرنا باعتبار معنی جنسی کے ہے جیسے عمارہ ہو کہ اس مسئلہ میں علماء یہ کہتے ہیں خواہ ایک ہی عالم سے سنا ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ

جبریل علیہ السلام کے ساتھ اور فرشتے بھی ہوں اور انہوں نے بھی خواہ قعیلاً خواہ تصدیق بشارت جبریل کے کہ اجمالاً یہ بشارت دی ہو اور کلمہ اللہ اور ابن مریم دونوں میں اشارہ ہو کہ اس کے بے باپ پیدا ہونے کی طرف درنہ باپ کی طرف نسبت ہوتی اور بچپن میں ہونے کا قصہ سورہ مریم میں آوے گا

عجب حضرت مریم علیہا السلام از بشارت تولد عیسیٰ بدون پدر و جواب عجیب قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ یٰکُوْنُ لِيْ وَلَدٌ وَّلَمْ یَمْسَسْنِیْ بَشْرٌ ۚ قَالَ کَذٰلَکَ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ ۚ اِذَا قَضٰى اَمْرًا فَاَتَا یَقُوْلُ لَهُ کُنْ فَيَکُوْنُ ۝ (۱۳۱) حضرت مریم علیہا السلام یونین اسویرے پروردگار کے طرح

ہوگا میرے بچہ حالانکہ مجھ کو کسی بشر نے (صحبت کے طور پر) لگا یا (نہ جائز طریق سے نہ ناجائز طریق سے) اور عاقہ بچہ بدون مرد کے پیدا ہیں ہوتا تو معلوم نہیں کہ عیسیٰ ہی شخص قدرت خداوندی سے ہوگا یا کہ مجھ کو کلام کا حکم کیا جاوے گا) اللہ تعالیٰ نے (جو اب میں فرشتوں کے واسطے سے) فرمایا کہ

یٰسَیِّدَیْ (ہلا مرد کے) ہوگا (کیونکہ) اللہ تعالیٰ جو چاہے پیدا کر دیتے ہیں (یعنی کسی چیز کے پیدا ہونے کے لیے صرف انکا چاہنا کافی ہو کسی واسطہ و سبب سے کی

اللغات فی روح المعانی الکھل ما بین الشاب والشیخ اذ قلت وتخصیصہ بالذکر لکونه لوان کمال عقل واعدال کلام ولی خص الکھل بالعباد اللعین کما فی روح المعانی وقد مر علیہ السلام نزل الکھل کما قال فی روح المعانی ان ذہب سید بن اسید و زید بن سلم والذہب الاسلام فی روح المعانی و ہوا بن ثلث و ثلثین سنۃ کما رواہ ابن جریر بسند صحیح عن کعب الاحبار و یؤیدہ ما اخرج ابن جریر عن ابن زید فی الذیۃ قال قال کلہم فی المہد و یکتلم اذ نزل اللہ جال جہا یوشی کلہم اہر و دلت الایۃ علی نزولہ لہ الارض فاکلمہ المسیح قال البیضاوی صلی اللہ علیہ و علیٰ آلہ و سلم و عیسیٰ مرعوب الیشوع معناه السید ۱۱

الشیخ فی روح المعانی والبیضاوی نصب و جہا علی انہ حال مقدّم من کلمۃ رسول مجتبی الحال عنہما مع انہما کلمۃ لوصفہما بما بعد ما والتذکیر باعتبار المعنی ومن المقربین معطوف علی وجہی اسی و ذکر ما بین جملۃ المقربین و ذکر عطف علی الحال فتاویہ بالاسم و قولہ فی المہد و کھلا المجموع حال لاکل علی الاستقلال لان المقصود و التوسیۃ ومن الصالحین حال ثالث بن کلمۃ اذ قلت و اشارت لے کوہا احوال البقری فی انشاء التجریدہ حالات ہونگے اسم مبتدأ و شیخ جبریل و عیسیٰ خیران و ابن مریم صفتہ و انما عیسیٰ اسج اسماعیہ لقبان الاسم علامۃ المسیٰ المہملۃ من سواہ فم العلم واللقب کما اشارت الے عمودہ فی انشاء التشریحۃ ۱۲

ت الترحمۃ

لہ تہنیل اشفاعۃ

ن یکن قول عیسیٰ

م وان تفسلہم

یكون تولد لہا

او یقین اخبارا

انی فی المؤمنین ۱۱

ہ صحبت کے طور پر

ن ان المسیح کما

کما فی روح المعانی

نہ معلوم نہیں کہ

ان کلمۃ اللہ ہی

الی عن کیفیۃ

اور ان امکن

اس قولہ

واسطہ سے

سورۃ مریم

بجانبہ ہوا جبریل

س قال رب

علیہ بین ۱۲

١٢

ماتے والے بن انکو غالب رکھنے والا ہوں ان لوگوں پر جو کہ (نہایت) منکرین روز قیامت تک (گو اسوقت پر منکرین غلبہ اور قدرت رکھتے ہیں) (جب قیامت آجائی اسوقت) میری طرف ہوگی سبکی و پسپی (وہیادیرخ سے) سوئیں (اسوقت) تم (سب) کے ویران (علی) فیصلہ کرونگا ان امویں جنہیں ہم باہم اختلاف کرتے تھے (کہ تمہارا ان امور کے مقدمہ پر عیسے علیہ السلام کا) اس آیت میں چند دعویٰ مذکور ہیں جو اسوقت عیسیٰ علیہ السلام سے فرمائے گئے۔ ایک وقت موعود پر طبعی وفات دینا جس سے مقصود بشارت دینا تھا حفاظت من الاعداء کا یہ وقت موعود اسوقت آویگا۔ جب قرب قیامت کے زمانہ میں عیسے علیہ السلام آسمان سے زمین پر تشریف لادیں گے جیسا کہ احادیث صحیحہ میں آیا ہے۔ دوسرا وعدہ عالم بالا کی طرف سے الحال اٹھانے کا چنانچہ یہ وعدہ مسلمانوں کے ساتھ اور انکیا گناہوں کے انکار کی خبر سورہ نساء میں دیکھی ہو رفقہ اللہ الیہ اب زندہ آسمان پر موجود ہیں اور اگرچہ پہلا وعدہ صحیح ہے پورا ہوگا لیکن مذکورہ پہلے کیونکہ پہلے دلیل کے یہ وعدہ دوسرے کے لیے اور دلیل رفتہ مقدم ہوئی ہو اور چونکہ ترتیب کے لیے موضوع نہیں لہذا اس تقدیم و تاخیر میں کوئی اشکال نہیں تیسرا وعدہ تمہارے سے پاک کر دیا اسکا ایفا یہ ہوا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور پھر کے سبب یہ الزامات اور افتراؤں کہ جو حضرت عیسے علیہ السلام کے ذمہ لگائے گئے تھے مثلاً نبی و ہادی انکی نسبت کو ملعون کرنا انکو بدی الوصیت بنانا ان سبب بھارت کروا چنانچہ قرآن مجید میں جا بجا یہ مضامین صراحتہ مذکور ہیں جس سے آپکی نزہت نسب و عقیدہ کی ظاہر ہے چوتھا وعدہ آپ کے متبعین کا آپ کے منکرین پر قیامت تک غالب رہنا یہاں اتباع کو موعود خاص اتباع ہے یعنی اعتقاد نبوت پس مصداق متبعین کے وہ لوگ ہیں جو آپ کی نبوت کے معتقد ہیں سو اس میں نصاریٰ اور اہل اسلام دونوں داخل ہیں گو اسوقت نصاریٰ کا اتنا اتباع خاتم آخرت کے واسطے ایسے کافی نہیں کہ ایک دوسرے ضروری جو میں وہ اتباع نہیں کرتے یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے کے لیے بھی فرما گئے تھے لیکن یہاں اتباع کامل مراد ہی نہیں اور منکرین سے مراد یہود ہیں جو منکر نبوت عیسویہ تھے پس حاصل آیت کا یہ ہوا کہ امت محمدیہ اور نصاریٰ ہمیشہ پیور برحاکم اور غالب رہیں گے چنانچہ عہدی یہ وعدہ پورا ہوا اور یہود دلیل و خوار ہوئے اور سلطنت انکی ہر باد ہوئی پھر آج تک جہاں کہیں یہ لوگ ہیں یا تو نصاریٰ کی رعایا ہیں یا اہل اسلام کی اور قیامت کے قریب تک ایسا ہی رہیگا صرف چالیس دن کے لیے جہاں کا جو کہ یہود کا سرگودہ ایک گوند شر و فساد و بھلے کا لیکن اول تو وہ فوراً مٹ جاوے گا پھر کوئی باضا بدھ ان واطندان حکومت نہ ہوگی اور محض ایسی عارضی شورش کو سلطنت نہیں کہہ سکتے اسبطر بعض نے جو مسعودی مورخ سے بعض عباسیوں کے زمانہ میں یہود کی کچھ چھوٹی حکومتیں نقل کی ہیں وہ مسلمانوں پر عیسائیوں کی سلطنتوں کی مقابلہ میں اس قابل نہیں کہ اسکا ان دونوں کے مساویا یا انپر غلبہ کہا جاسکے بلکہ اس حالت میں بھی ان دونوں کو غالب اور یہود کو مغلوب ہی کہا جاوے گا جسکا اس آیت میں وعدہ کیا گیا ہے۔ پانچواں وعدہ قیامت کے زمانہ میں مذہبی اختلافات کے فیصلہ فرمانے کے متعلق ہے سو قیامت آوے گی اور واقع ہوگا اور علی کی قبر کا یہ فائدہ ہو کہ دلیل شرعی سے تو فیصلہ یہاں ہی ہو گیا ہے چنانچہ یہود کہتے تھے کہ عیسے علیہ السلام مصلوب ہو کر دفن ہوئے اور زندہ نہیں ہوئے اور عیسائی کہتے تھے کہ بعد مصلوب دفن کے زندہ ہو کر آسمان پر گئے قرآن مجید نے اس قول باقتلوہ و ما صلبوہ سے دونوں کی نفی فرمادی اور انکے منشا و اشتباہ و لکن شبہ ہم میں ہمیشہ فرمادی۔ اگر کوئی منکر دعویٰ تواثر کا ہو تو جواب صاف ظاہر ہے کہ وہاں وہ نہیں تو خوف کے مارے جمع تھے نہیں صرف مخالفت یہودی تھے سو اولادہ قلیل جو تواثر کے لئے کافی نہیں تھانیا صرف انکی سے کہ ایک شخص انکا ہم شکل بنا دیا گیا انکو خود اشتباہ ہو گیا اور قبول بعض علماء حاضرین غلط خیر اراد سے غائبین برامتہ ہوا بہر حال مشاہدہ نما ثانی انکا عدد و ہونا خود مجوز توافق علی الکذب کو ہی پس شرط تواثر کے مفقود ہوئی تبہ ضروری تقریر تفسیر سے بعض ان لوگوں کی غلطی ظاہر ہو گئی جو اہل دعویٰ بلا دلیل کرتے ہیں کہ حضرت عیسے علیہ السلام کی وفات ہو گئی اور آپ مدفون ہوئے اور پھر قیامت کے قریب تشریف نہ لادیں گے اور اس بنا پر جو احادیث عیسے علیہ السلام کی تشریف آوری کے متعلق آئی ہیں انہیں تخریف کی ہو کہ مراد اس سے شیل عیسے ہو اور پھر اس مشکل کا مصداق اپنے کو قرار دیا کر اھ اور مبنی اس دعویٰ کے کل شبہات کا دوام میں ایک نقلی دوسرا عقلی نقلی یہ کہ حق تعالیٰ نے آپ کے بارہ میں لفظ ستوفیک فرمایا ہو عقلی یہ کہ جسہ غصہ صری کا آسمان پر جانا حال ہو اور اس بنا پر قصہ سراج میں تاویل کی ہو نقلی دلیل کا جواب ظاہر ہو گیا کہ اگر ستوفیک کے معنی وفات کے بھی لیے جاوے تب بھی یہ وعدہ باعتبار وقت نزول من السماء ہے اس سے وقوع موت کا یا نفی نفع یا حیات فی الحال کی لازم نہیں آتی اور دوسرے دلائل سے نفع و حیات ثابت ہو پس اسکا قائل ہونا واجب ہو رفع قرأت رفقہ اللہ الیہ سے جو اپنے حقیقی معنی کے اعتبار سے

فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَعَذَّبْنَا بِهِمُ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ

تفصیل یہ ہے کہ چولہا کے کافر تھے سو انکو سخت سزا دی گئی

دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی اور ان لوگوں کا کوئی مافیہ نہ ہوگا

اور جو لوگ

أَمِنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِيهِمْ أُجُورُهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ٥

مؤمن تھے اور انہوں نے نیک کام کیے تھے سو انکو اللہ تعالیٰ کے ثواب دینے کے لئے ان کو اللہ تعالیٰ محبت پہنچانے کے لئے ان کو اللہ تعالیٰ کے لئے

نص ہو رفع مع الجحد بین اور بلا تعدد معنی جفتی کے مجازی لکھنا متنع ہی اور دلیل تعدد مفقود ہی اور حیات احادیث و اجماع سے ثابت ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ان عیسی لم یمت وانه راجع الیکم قبل یوم القیامۃ اور وہ اس وقت ہی فی الدنیا منشور اور اجماع نہایت ظاہر ہے کہ کسی مستند عالم کی سفار و خلفا اسکے خلاف منقول نہیں اور اگر وفات کے معنی نہ لیے جائیں جیسے اور علماء و اسطراف کہتے ہیں کہ تو فی کے معنی پورانے لینے کے ہیں یا اس کے ایک کہ میں تمکو آسمان پر پور یعنی مع الجحد لیلو نگا تو جواب میں استدلال کی بنا ہی منہم ہو جاوے گی یا وفات کے معنی لین اور پھر رفع حیات کے قابل ہوں جیسا بعض اسطراف بھی کہتے ہیں تو بھی حیات فی الحال کی نفی لازم نہیں آتی۔ اور عقلی و دلیل کے جواب کے لیے ان اللہ علی کل شیء تدبیر فی ہر النبی جو امور متنع بالذات ہیں وہ ہم شے سے متنع ہیں یا جو متنع شرعاً ہیں انکا عدم وقوع یقینی ہے اور رفع جحد کاشعاً ثابت ہوا اور ثابت ہو سکے پس دعوی معی کا محض باطل اور گمراہی ہے اور تحریف احادیث کی بناء الفاسد علی الفاسد ہے پھر تعصیب مصداق تہجیب بلامرجح ہے کیا دوسرے شخص ایسے مثیل ہونیکا اپنے لیے دعوی نہیں کر سکتا یہ تقریر اس بحث میں اجمالی ہے کہ انشاء اللہ تعالیٰ کافی ہے اور مفصل بحث میں بہت سے رسائل اور کتابیں ہمارے زمانہ کے علماء اہل حق نے شائع فرما دی ہیں اگر شوق ہو مطالعہ فرمایا جاوے لیکن وہیں آدمی اس اجمالی تقریر سے شبہات کا جو سمجھ سکتا ہے یہ لفظ اوپر کی آیت میں مذکور تھا کہ میں ان اختلاف کرنے والوں کے درمیان قیامت کے روز فیصلہ کر دوں گا آیت تیزہ میں اس فیصلہ کا بیان فیصلہ اہل حق و اہل باطل و اہل حق و اہل باطل کفر و افاغیدہم عذاباً شدیداً فی الدنیا و الاخرۃ زوالہم عن نصرتی ۵۵ و اھا الذین استؤمنوا علیا الشیخین فیہم احوارہم و انک الله لا یحب الظالمین ۵۶ تفصیل (فیصلہ کی) یہ ہے کہ جو لوگ (ان اختلاف کرنے والوں میں) کافر تھے سو انکو (ان کے کفر سے) سخت سزا دوں گا (مجموعہ دونوں جہان میں) دنیا میں بھی (کہ وہ تو ہو چکی) اور آخرت میں بھی (کہ وہ باقی رہی) اور ان کو نکال کوئی حامی (طرفدار) نہوگا اور جو لوگ مومن تھے اور انہوں نے نیک کام کیے تھے سو ان کو اللہ تعالیٰ ان کے ایمان اور نیکانوں کے ثواب دینے اور انکار کو سزا دینے کی وجہ یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ محبت نہیں رکھتے (ایسے) ظلم کرنے والوں سے (جو خدا تعالیٰ سے پیغمبروں کے منکر ہوں یعنی جو کہ ظلم عظیم ہے معافی کے قابل نہیں ایسے مبغوض شدید ہو کر سزا پاب ہو جاتے) و اس آیت کے مضمون میں ایک خفیف سا اشکال ہے کہ قیامت کے فیصلہ کے بیان میں اس کہنے کے کیا سنی کہ میں دنیا و آخرت میں سزا دوں گا کیونکہ اس وقت تو سزا دے دیتی نہیں ہوگی چل سکا ہے کہ اس کہنے کی ایسی مثال جو حدیثی حاکم کسی مجرم کو یہ کہے کہ اس وقت تو ایک سال کی قید کرتا ہوں اگر چیلینا نہ میں کوئی شرارت کی تو دو سال کی کردن کا فقط اسکا مطلب یہ ہوتا ہے کہ یہ سوال آج کی تاریخ سے شروع ہونے پس اس بنا پر یقینی ہے کہ شرارت کے بعد دو سال مراد نہیں بلکہ اس شرارت کے وقت اگرچہ کچھ مدت گزر چکی ہو مگر پھر بھی یہ کہا جاتا ہے کہ شرارت کے بعد دو سال کا حکم ہو جاوے گا حاصل یہ ہوتا ہے کہ شرارت پر اس مجموعہ کی تکمیل بطور انضمام ایک سال زائد کے مرتب ہو جاوے گی اس طرح یہاں سمجھنا چاہیے کہ دنیا میں تو سزا ہو چکی اسکے ساتھ سزا کے آخرت منضم ہو کر یہ مجموعہ قیامت کے تکمیل کو یا جاوے گا یعنی سزا دنیا کا کفارہ نہوگا سزا آخرت کے لیے بخلاف اہل ایمان کے کہ اگر ان پر دنیا میں کوئی مصیبت وغیرہ آتی ہے تو گناہ معاف ہوتے ہیں اور آخرت کی عقوبت خفیف یا دفع ہو جاتی ہے۔ اور اسکی وجہ کی طرف الاحباب الغافلین میں اشارہ فرمایا گیا ہے یعنی اہل ایمان بسبب ایمان کے محبوب ہیں محبوب کے ساتھ ایسے معاملات ہو کر تے ہیں اور اہل کفر بسبب کفر کے مبغوض ہیں مبغوض کے ساتھ ایسا معاملہ نہیں ہوتا۔ اور کفار میں دو احتمال ہیں یا تو خاص کفار یعنی یہودی یا مطلق کفار ہیں اور فرقے بھی داخل ہو جاوے گئے سبکی سزا کے آخرت تو ظاہر ہے اور دنیاوی سزا ہونے کے لیے تو یہی کافی ہے چھکا اوپر ذکر ہے یعنی ہمیشہ

السَّالِةُ قَوْلُهُ خَادِعُهُمْ بِالتَّكْمُورِ يَعْنِيهِمْ بِالْخَيْبَةِ فِي رُوحِ الْمَطَانِي لِلْإِيْزَانِ بَأَن تَوْفِيْقُهُمُ الْإِجْمَاعَ عَلَى التَّكْمُورِ لَهَا نَصِبٌ بِنَفْسِ لَهَا مِنْ أَمَارِ الرَّحْمَةِ الْوَسْطَةِ وَالْكَذَلِكَ الْخَبَابُ ١٢

فصل في بيان
 مقبول الفاعل والما
 فصل في الفاعلة
 الذوق والهمزة
 بالوجه الرابع من
 المذكورة في موضع
 ١٢ قوله اليه
 الى كون الظالم
 الى من هو ظلم
 المذكور في القرآن
 الشكر الكفر
 العهد بارادة اليه
 فمن كذا (اليه)

إِنَّ هَذَا هُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَنْ أَلَّهَ إِلَّا اللَّهُ طَوَّانَ اللَّهُ كَيْفَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ فَازْكُوا لِلَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

بے شک یہ بتا رہا ہے کہ حق بات اور کوئی معبود نہیں ہے لائق نہیں ہے خدا کے اور ہاں شک اللہ تعالیٰ ہی غلبہ دے سکے گا اسے ہیں ہرگز نہ ہاں کہیں نہ ہو سکا اللہ تعالیٰ خود جانتے ہیں ہر سادہ کو

قُلْ يٰ أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا

آپ فرمادیجئے کہ اے اہل کتاب! آؤ ایک ایسی بات کی طرف جو کہ ہمارے اور تمہارے درمیان برابر ہو کہ ہم نہ کسی اور کی عبادت کریں اور نہ تمہارے ساتھ کسی کو شریک بنائیں اور ہم میں سے کوئی کسی

بَعْضُآرِبَابِأَمِّنْ دُونَ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَتَوَلَّوْا الشُّهُدَا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ

دوسرے کو رب نہ قرار دے خدا تعالیٰ کے سوا اور نہ کسی اور کو خواہش کریں تو کہہ دو کہ تم اس کے گواہ ہو کہ ہم تو مسلمان ہیں

بالکل نیا و الفاسد علی الفاسد سے اول تو چھٹے انکا ابنائین داخل ہونا صحیح ثابت کر دیا دوسرے اگر انفسائین بھی داخل مان لیا جاوے تو وہاں ہیں اپنی شفاعتین پر گورہ تعلق کسی وجہ کا ہو انفسا کا اطلاق صحیح ہے خود قرآن میں تَقْتُلُونَ الْفُتُكُمُ آجی اور مراد قتل ہونے تو کم ہے وقت روا مختار باب الرجعت بحث حلالہ میں بجز جو الغایتہ البیان کے نقل کیا کہ مباہلہ اب بھی حاجت کے وقت جائز اور شریعت میں کہتا ہوں کہ کعبان کا مشروع ہونا مشرعیۃ مباہلہ کی کافی دلیل ہے اور باب اللہان بحث حنفیۃ اللہان میں جواز کے لیے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ مباہلہ کرنے والا صادق ہو میں کہتا ہوں کہ صدق مراد صدق قطعی ہے قطعی نہیں تو مسائل اختلافیہ ظنیہ میں ناجائز ہو گا اور مباہلہ کا انجام کہیں نصرت بھی تو نظر سے نہیں گذرا اگر حدیث میں قصہ مذکورہ کے متعلق اتنا مذکور ہو کہ اگر وہ لوگ مباہلہ کر لیتے تو انکے اہل اور اموال سب ہلاک ہو جاتے اور ایک روایت میں ہے کہ وہ جل جالتے اور وہ نے الجلالین بروایت احمد بن عباس اس سے قیاساً یہ معلوم ہوتا ہے کہ اب بھی اسکا اثر یہی ہلاکت یا ضرر عظیم و صریح ہو لیکن حقوق ضرر میں توقف ہوا باظہر نہ ہونا موجب شبہا نہ ہونا چاہیے کیونکہ تعین حق و باطل کے لیے دلائل شرعیہ میں مباہلہ پر موقوف نہیں زیادہ غرض اسکی نزاع سانی کا ختم کرنا ہے و اشد علم ربط اور علیہ السلام کے لیے باب پیدا ہونے سے آنکھی الوہیت پر استدلال کرنا الباطل اور جواب پورا ہو گیا آگے ہتمام کے لیے اس مضمون کا حق ہونا اور نتیجہ کے طور پر حق تعالیٰ کا الہ واحد ہونا بیان فرماتے ہیں تاکہ حقیقت مضمون مذکورہ اثبات تو حیدر ان ہذا کہو الْقَصَصُ الْحَقُّ وَ قَامُونَ إِلَیْهِ إِلَّا اللَّهُ طَوَّانَ اللَّهُ تَعَالَى الْعَزِیزُ الْحَكِيمُ ۝ بے شک یہ (جو کچھ) مذکور (ہوا) وہی ہے سچی بات اور کوئی معبود ہونے کے لائق نہیں ہے خدا تعالیٰ کے (یہ توحید ذاتی ہوئی) اور ہاں شک اللہ تعالیٰ ہی غلبہ دے سکے گا اسے ہیں (یہ توحید ذاتی ہوئی) ربط آگے فساد و عناد والوں سے جو کہ اتنی جھوٹے معبود بھی نہ مانیں گفتگو کرنے سے باز رکھتے ہیں اور انکا معاملہ اپنے حوالہ ہونا بتلاتے ہیں انجام اہل فساد و فتنہ تو کو انان اللہ عَلَیْہِ السَّلَامُ ۝ (پھر ان سب جھوٹے معبود بھی) اگر حق قبول کرنے سے سترائی کریں تو آپ ان کا معاملہ حوالہ بخدا کیجئے کیونکہ) بے شک اللہ تعالیٰ خوب جانتے والے ہیں فساد والوں کو ربط اور تو اہل کتاب سے محابہ تھا جسکو جس وجہ ختم کر دیا گیا آگے ملاطفت کے ساتھ انکو پھر دعوت الی الحق کیجائی ہے اور اوپر روی سخن زیادہ نصاریٰ کی طرف تھا اور آگے بوجہ عموم الفاظ یہود و نصاریٰ دونوں کی طرف عام ہو دعوت اہل کتاب بطرف قُلْ یٰ أَهْلَ الْکِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى کَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا یَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا اَدْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَتَوَلَّوْا الشُّهُدَا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ۝ اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ فرمادیجئے کہ اسی اہل کتاب او ایک ایسی بات کی طرف جو کہ ہمارے اور تمہارے درمیان (مسلم ہونے میں) برابر ہو (وہ) یہ (جو) کہ بجز اللہ تعالیٰ کے ہم کسی اور کی عبادت نہ کریں اور نہ تمہارے کے ساتھ کسی کو شریک نہ بنائیں اور ہم میں سے کوئی کسی دوسرے کو رب نہ قرار دے خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر

بات التوحید
قولہ آپ انکا
المر اشارۃ الی
بجاء محمد ونا
عرض عنہم کل
یہ اللہ المذکور
المحذوف ۱۲

ابن جعفر بن الزہرہ دردی عن قتادۃ والربیع وابن جبرج انہما نزلتا فی یہود المدینۃ ورسب ابو علی
الجہانی انہما نزلتا فی الفرقین من اہل الکتاب استظہرہ بعض المحققین لعمود دردی الترمذی
حسنہ انہما نزلتا فی ذلک الحبارہم در میانہم اربابا من دونہم اذ قال علی بن حاتم کان فیہم
یا رسول اللہ قال لیس کاو یحیون لکم و یحیون فتخذون لہم قتل لہم قال ہذا ک

اللہ تعالیٰ قولہ القصص فی روح المعانی فی قصص ہوا الخرای ان ہوا الخ
لما یجری النصاری من کون المسیح علیہ السلام ابنا و ابن اللہ تعالیٰ اولو اسواء
مصدر یحیی مستویۃ لا اختلاف فیہا کل الشرائع ۱۲
الروایۃ فی روح المعانی فی نزول فی وہ نصاریٰ یخزان قالہ صدی دہن ابن زید

مَا كَانَ ابْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ

ابراہیم علیہ السلام نہ تو یہودی تھے اور نہ نصرانی تھے لیکن طریق مستقیم والے صاحب اسلام تھے۔ اور مشرکین میں سے نہ تھے۔ بلاشبہ بائیسویں زیادہ خصوصیت رکھنے والے

يَا بَرَاهِيمَ الَّذِي اتَّبَعَهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ۝

ابراہیم کے ساتھ اللہ وہ لوگ تھے جنہوں نے انکا اتباع کیا تھا اور یہ نبی ہیں اور یہ ایمان والے اور اللہ تعالیٰ حامی ہیں ایمان والوں کے

مَا كَانَ ابْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ
لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ ۝ هَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ۝
کے بارہ میں کہ وہ طریق یہودیت پر تھے یا نصرا نیت پر تھے (حالانکہ یہیں نازل کی گئی تھی اور انجیل مگر ان کے بہت) بعد (اور یہ دونوں
طریق ان دونوں کتابوں کے نزول کے بعد سے ظاہر ہوئے پہلے سے انکا وجود ہی نہ تھا پھر حضرت ابراہیم ان طریقوں پر کس طرح ہو سکتے ہیں کیا (ایسی خلاف
عقل بات تھی تھی کہ ان کے ہوا اور پھر مجھے نہیں ہوا ان تم ایسے ہو کہ ایسی بات میں تو حجت کبھی چلے جس سے تم کو کشتہ قدرت تو واقفیت تھی گواہیں
ایک غلط مقدمہ لگا کر نتیجہ غلط نکالتے تھے مراد اس سے غورق ہیں جسے علیہ السلام کے کہ یہ طریق واقعہ کے ہی البتہ آئین یہ مقدمہ غلط ملا لیا گیا کہ ایسے غورق
والا آلاء یا ابن الالہ ہو گا لیکن ایک مقدمہ منشاء اشتباہ تو تھا ایسی اسکو ناکافی واقفیت کہیں جب اسی میں تمہاری غلطی ظاہر ہو گئی) سو اسی بات پر
(پھر) کیوں حجت کرتے ہو جس سے تم کو اصل واقفیت نہیں کہ اس دعویٰ کے لیے تو کوئی منشاء اشتباہ کا بھی تمہارے پاس نہیں کیونکہ ان کے اور
ابراہیم علیہ السلام کے ذریعہ شریعت میں موافقت بھی نہ تھی (اور اللہ تعالیٰ) ابراہیم علیہ السلام کے طریق کو خوب جانتے ہیں اور تم نہیں جانتے
(جب تو ایسے بے سہارے ہو جیسے سے علم بھی مثل عدم علم کے سمجھا جاتا ہے تو اب اللہ تعالیٰ سے انکا طریق سنو کہ) ابراہیم علیہ السلام نہ
تو یہودی تھے اور نہ نصرانی تھے لیکن (البتہ) طریق مستقیم والے (یعنی) صاحب اسلام تھے اور مشرکین میں سے نہ تھے (سو یہود و نصرا کے کو تو یہی طریق
کے اعتبار سے ان کے ساتھ کوئی مناسبت نہ ہوئی ہاں) بلاشبہ بائیسویں زیادہ خصوصیت رکھنے والے (حضرت) ابراہیم (علیہ السلام) کے ساتھ
البتہ وہ لوگ تھے جنہوں نے (ان کے وقت میں) انکا اتباع کیا تھا اور یہ نبی (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) ہیں اور یہ ایمان والے (جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہیں) اور
اللہ تعالیٰ حامی ہیں ایمان والوں کے (کہ انکو ان کے ایمان کا ثواب دینے کے وقت اگر ان یہود و نصرا کی کا یہ دعویٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسبت بلا
تاویل تھا خواہ براہ جہل یا براہ عناد تب تو یہ ظاہر ہو اور انکی غلطی بدیہی اور اگر اس تاویل سے تھا کہ انکا جو طریق تھا وہی ہماری شریعت میں
مقرر ہوا تو جمل تقریر رد کا یہ ہے کہ موافقت فی الفرع نہ ہونا تو ظاہر ہو اور اگر موافقت فی الاصول مراد ہو تو یہودیت کی حقیقت اصول مع الفرع
الخصوصہ ہی اس طرح نصرا نیت کی سبب اور یہ مجموعہ عہد ابراہیمی میں متحقق نہ تھا ایسی یہ دعویٰ بالمنع المتبادر غلط ہوا اور اگر جدید مطلق مفکر کہ جس
تواول تو الفاظ شرعیہ کو معانی لغویہ پر محمول کرنا غلط دوسرے اہام باطل کی وجہ سے نہیں عنہ اور موسیٰ غلط اس تقدیر پر غلطی نظری ہوگی۔ راہ نکال

کہ اس طرح اسلام ہی متاخر ہو یا نہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے پھر وہ صاحب اسلام کیسے ہوئے۔ اسکا جواب سورہ بقرہ آیت ام کنتم مشرکاء کی تفسیر
میں جو بارہ الم کے آخر کے میں ہے مفصل گزر چکا ہو۔ اور یہاں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی امت کی زیادہ خصوصیت حضرت ابراہیم علیہ السلام
کے ساتھ ثابت کی گئی وہ اسکی مطابقت فی الاصول وکثیر من الفرع ہی چنانچہ مضمون بھی سورہ بقرہ کے مقام مذکور آیت دقاوا کو نوہودا کی تفسیر میں
گزر چکا ہے۔ یہیں یہ اشکال بھی رفع کر دیا گیا ہو کہ اس سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے استقلال نبوت میں قطع نہیں پڑتا اور اس سے یہ بھی مفہوم ہو جاوے گا کہ
الذین اتبعوه کی خصوصیت بطور امت ہونیکے ہی اور اب بعد کی بطور موافقت کے اور جملہ ما کان من المشرکین کی تقریر بھی اسی جگہ گزر چکی ہو دیکھ لیا جاوے گی
کو یا یہ اخیر کا مضمون تہم ہی جواب محاجہ کا کہ موافقت طریق ابراہیمی کا دعویٰ یہود و نصرا میں نہیں کر سکتے البتہ امت محمدیہ کو یہاں ہی ربط اور کی آیتوں
میں اہل کتاب کے ضلال یعنی گمراہی کا بیان تھا کہ اس وجہ گمراہ ہو گئے ہیں کہ باوجود ای حجتوں کے الامام و اتمام کے حق کو قبول نہیں کرتے آگے آگے ضلال
اللغات فی القاموس المختف الاستقامۃ الخ

ملفوظات ترجمہ
لہ قولہ فی ترجمہ
کہ یہ علمہ فیما
لیس لکرمہ علمہ
کہ قدر اصلا بنا علی
ان الکوا تخص فی
الاثبات و تعم فی
مل قولہ فی ترجمہ
تھا جوت پھر کریں
حجت کرتے ہو یہ قولہ
غلطی ظاہر ہو گئی تھی
لہ بعد الترتیب باضا
ماصلہ ترتیب انکا رواج
علی ہذا الفاظ تھے تو
تحت ترجمہ لافظہ
جس سے علمہ فائدہ
ہذا الترجیح لانی الم
فہم انکا لواحد اشکال
کہ قولہ فی ترجمہ
موسیٰ والے کافی
رجحانی اور انکار
ابراہیم علیہ السلام
لہ فی ترجمہ الذین
نہا یہ ایمان والے
نارۃ الہیہ

وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضْمَلُونَ وَمَا يُضْمَلُونَ إِلَّا أَنفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ
 دل سے چاہتے ہیں کہ اہل کتاب کو مار دیا جائے اور وہ خود اپنے آپ کو اور اسکی اطلاع نہیں رکھتے۔ اہل کتاب کیوں کفر کرتے ہو

بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ۝ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝
 اللہ تعالیٰ کی آیتوں کے ساتھ حالانکہ تم اقرار کرتے ہو۔ اے اہل کتاب کیوں مخلوط کرتے ہو واقعی کو غیر واقعی سے اور چھپاتے ہو واقعی بات کو حالانکہ تم جانتے ہو۔

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي أُزِيلَ عَلَى الدِّينِ آمَنُوا وَجْهَ التَّهَارُوكُفْرُ وَالْآخِرَةُ لَعَلَّهُمْ
 اور بعض لوگوں نے اہل کتاب میں سے کہا کہ ایمان لے آؤ اس پر جو نازل کیا گیا ہے مسلمانوں پر۔ شروع دن میں اور انکار کر بیٹھو آخر دن میں عجب کیا وہ

يُؤْمِنُونَ ۝ وَلَا تَوْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ ۝
 پھر جاؤ میں اور کسی کے دین کو اقرار نہ کرو اگر اسی شخص کے دین کو چھوڑنا دین کا پیرو ہو۔

کا ذکر فرماتے ہیں یعنی خود کو گمراہ تھے ہی مزید پران یہ کہ اور دین کے بھی گمراہ کرنے کی فکر میں ہیں بیان اضلال اہل کتاب و ددت
 طائیفۃ من اهل الكتاب لو يضلون انفسهم وما يشعرون ۝ دل سے چاہتے ہیں کہ اہل کتاب میں سے اس امر کو کہ گمراہ
 (دین حق سے) گمراہ کریں اور وہ کسی گمراہ نہیں کر سکتے مگر خود اپنے آپ کو (وہاں اضلال میں گرفتار کر رہے ہیں) اور اسکی اطلاع نہیں رکھتے و ت
 مخاطب ضمیر خطاب یضلوکم کے خاص صحابہ میں تب تو یہ فرمانا کہ کسی گمراہ نہیں کر سکتے بالکل ظاہر ہے کہ یہ بیان بھی مراد یہی ہوگی کہ تم میں سے کسی کو
 گمراہ نہیں کر سکتے سوا فضلہ تعالیٰ ان خاص حضرات میں سے کسی کو گمراہ کر سکے اور اگر مراد اطلاق اہل اسلام میں تو اس فرمانے کے معنی یہ ہوتے کہ یہ امر اس کے
 اختیار و قدرت سے خارج ہو اور یوں خود ہی کوئی گمراہ ہو جاوے تو اور بات یہ مایضلون بالمعنی اللہ کو دین کے منافی نہیں۔ اور یہ جو فرمایا کہ اسکی اطلاع نہیں رکھتے
 اسکا مطلب یہ ہے کہ اس طرف التفات نہیں کرتے ورنہ ان میں جو علماء و محدث و جو گمراہ اسلام کی حقانیت کا علم رکھتے تھے جیسا کہ یہی شہدوں و مظلومین کو مفہوم ہوتا
 اس لیے اہل اضلال کے وبال سے بھی آگاہ تھے اور اگر طائفہ سے جہلاد اور ہوں تو بایضلون میں کوئی اشکال نہیں رہتا کہ ان کے اضلال اور ضلال پر انکو ملامت
 فرماتے ہیں ملامت پر ضلال اہل کتاب یَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ۝ یَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ
 بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝ اسی اہل کتاب کیوں کفر کرتے ہو اللہ تعالیٰ کی (ان) آیتوں کے ساتھ (جو کہ تورات و انجیل میں نبوت محمد پر
 دلالت کرتی ہیں) کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار کرنا ان آیات کی تکذیب کرنا ہے اور آیات اللہ کی تکذیب کفر ہے (حالانکہ تم اپنی زبان سے) اقرار
 کرتے ہو کہ وہ آیات حق ہیں یہ تو ملامت ہوئی ان کے ضلال پر آگے ضلال پر ملامت فرماتے ہیں کہ اہل کتاب کیوں مخلوط کرتے ہو واقعی (مضمون
 نبوت محمد پر) کو غیر واقعی (مضمون نبی عجبات تحریف شدہ یا تفسیر فاسد سے) اور (کیوں) چھپاتے ہو واقعی بات کو حالانکہ تم جانتے ہو (کہ حق بات کو چھپا کر کہو)
 و دونوں جگہ جو شہدوں اور علموں فرمایا اسکی یہ وجہ نہیں ہے کہ عدم اقرار اور عدم علم کی حالت میں کفر وغیرہ جائز ہے فیج ذاتی تو کسی حال میں جائز نہیں ہے
 نہیں سکتا بلکہ وجہ یہ ہے کہ اقرار اور علم کے وقت کفر اور زیادہ فیج اور زیادہ قابل ملامت ہے اور البس کمان کی حقیقت کا حاصل پارہ الم کے سب کے قریب جہان ہی
 قسم کی آیت ہی بیان ہو چکا ہو ربط اور پڑھ کر دیکھا کہ بعض اہل کتاب مسلمانوں کے اضلال کی فکر میں رہتے ہیں آگے انکی ایک تدریس کا بیان فرماتے ہیں جسکو
 اضلال مومنین کے لیے انہوں نے تجویز کیا تھا بیان حدیث اہل کتاب برای تشکیک نو مسلمالان دَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي
 أُزِيلَ عَلَى الدِّينِ آمَنُوا وَجْهَ التَّهَارُوكُفْرُ وَالْآخِرَةُ لَعَلَّهُمْ يَحْسَبُونَ ۝ وَلَا تَوْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ ۝

محکمات ال
 لہ قولہ مرد
 لہی لا خیال ال
 ہذا المادۃ فی ال
 لکالہ نہیں ہا
 مذکورہ فی کتبہ
 کہ لکالہ امکان
 المتعلق فیہ
 المقدر ورنہ
 باطل فی البینہ
 لہ قولہ
 الہ فی الکلام
 ظاہر و انہم کا
 کیفیت لہی
 لہ قولہ
 اللہ اول
 لہ قولہ
 حاشیہ البی
 لہ قولہ
 تحریف شد
 اشارۃ الی کو
 بکالہ الطریق
 قولہ فی ترجمہ
 کیوں عطا
 فکر رکھتے
 فی وجہ الرد
 لہ قولہ
 اور اس میں
 تقدیر نہیں
 فیج دیکھ
 اسی فی وجہ

الشیخ قولہ فی بعض ان المصدر ۱۲
 البیضا علیہ قال العصام فی لمن تبع جعل الایمان یمنہ الاقرار توجہا لامن تبع فان الایمان
 متوجہ فیہ ولیس المقام مقام لام التحدیہ والحق اصل لا تصدقوا عن قلب الامن تبع دیکم ۱۲
 الروایات فی باب النقول روی ابن اسحق عن ابن عباس قال قال عبد اللہ بن عبد اللہ
 و عدی بن زید و احدث بن عوف بعض لکالہ انوس جائز الی علی محمد و صاحبہ
 غزوہ و کفر بعشیتہ تبس علیہم و نہیں لکالہ انوس لکالہ فیجوں عن و نہیں
 فانزل اللہ فیہم بالی الکتاب لم یلبسون الحق بالباطل الی قولہ و اسع علیہم ۱۲

ات السجدة
 ليه في ترجمه ان
 سيسى باين مخلقة
 طى اسي ودر ترم
 خدوت اذ تلم
 عليه بقوله ولى
 :التفات من
 الخطاب
 المحمود والدمو
 ليه كما لذكور
 لترجمه ۱۶
 و في ترجمه
 جمته
 وفضل
 لوف الى
 ترجمه
 سجد كود
 السجدة

أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ
 ان لوگوں کو کچھ حصہ آخرت میں نہ ملے گا اور نہ خدا تعالیٰ ان سے کلام فرماوے گا اور نہ ان کی طرف دیکھیں گے قیامت کے روز اور نہ ان کو پاک کرے گا اور ان کے لیے دردناک عذاب ہوگا

وَلَا يَنْفَعُهُمْ كُفْرُهُمْ يَقُولُونَ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَلِيمٍ ۚ وَمَا هُوَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ
 اور یہ کیا ان میں سے بے فائدہ ہے کہ کفر کرتے ہیں اپنی زبانوں کو کتاب میں تاکہ تم لوگ اس کو کتاب کا جزو سمجھو حالانکہ وہ کتاب کا جزو نہیں اور کہتے ہیں کہ یہ خدا تعالیٰ کے پاس ہے

وَمَا هُوَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ ۚ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ
 حالانکہ وہ خدا تعالیٰ کے پاس سے نہیں اور اس دعا سے پر جھوٹ بولتے ہیں اور وہ جانتے ہیں

أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (خان پر) الزام کوئی نہ ہوگا ضرور ہوگا کیونکہ اس کے متعلق ہمارے یہ دونوں قانون ہیں ایک کہ جو شخص اس عہد کو (خواہ وہ عہد کتنا ہی ہو) یا بشرط جواز کسی مخلوق سے یا اگر کوئی اور اس تعالیٰ سے جو درجہ تک اس تعالیٰ محبوب کہتے ہیں (یعنی شیعوں کو) اور دوسرا قانون یہ ہے کہ یقیناً جو لوگ معاوضہ حقیر (یعنی نفع دہی) لے لیتے ہیں بمقابلہ اس عہد کے جو (انہوں نے) اس تعالیٰ سے کیا ہے (مثلاً انبیاء علیہم السلام پر ایمان لانا) اور (بمقابلہ) اپنی قسموں کے (مثلاً حقوق العباد و معاملات کے) باپ میں قسم کھا لینا) ان لوگوں کو کچھ حصہ آخرت میں (وہ ان کی نعمت کا) نہ ملے گا اور نہ خدا تعالیٰ ان سے (لفظ کا) کلام فرماوے گا اور نہ ان کی طرف (نظر ہوگا) دیکھیں گے قیامت کے روز اور نہ ان کو (گناہوں) پاک کرے گا اور ان کے لیے دردناک عذاب (تجوڑ ہوگا) مخلوق میں احقر بشرط جواز ایسے کہا کہ اگر وہ عہد ناجائز ہے تو اس کا ایسا حرام ہے اور عہد اس کی مثال میں ایمان بالانبیاء علیہم السلام کو ایسے ذکر کیا کہ یہود و ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے منکر تھے باقی یہ بھی نہیں تسلیم کرتے اور نہ عہد اس میں سب احکام آگئے جس کے عہد میں نبی و علیؑ اور ایمان ہم میں زیادہ تصریح ہو گئی اور نیز کیم کا ایک ترجمہ صحیح اور بھی ہے کہ اس دعا کے انکی تعریف کرینگے جسے مومنین کی کرینگے اور یہ شبہ نہ کیا جائے کہ وہ اس عہد پر جو محبت کی بشارت ہے ایمان بھی شرط نہیں بات یہ ہے کہ عہد اس کے عہد میں ایمان بھی داخل ہے اور اتنی کے عہد سے اور زیادہ تاکید ہو گئی اور یہ جو کہا گیا کہ کچھ حصہ نعمت کا نہ ملے گا اگرچہ اگر یہ آیت کفار کے حق میں لجاوے تو یہ سب عیدین ابدال آباد کے لیے ہیں اور اگر فجار کے لیے بھی علم کہا جائے تو معنی یہ ہیں کہ چند کردہ ان عیدوں کے متعلق ہوئے نہ ابدیت ہو نہ یقیناً وقوع ہو کیونکہ اہل سنت کے نزدیک عفو باعقوبت بھی صحیح ہے ربط اور خیانت کی مذمت کا بیان تھا آگے انکی خیانت کی کیا عادت کہ ایک خاص طریق سے تحریف کتاب الہی بیان فرماتے ہیں بیان عادت اہل کتاب مرقسی را از تحریف وایت میہم نقل فرمایا یَلُونُ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَلِيمٍ ۚ وَمَا هُوَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ ۚ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ اور یہ شک ان میں سے بعضے ایسے ہیں کہ کہتے ہیں اپنی زبانوں کو کتاب (پڑھنے) میں (یعنی نہیں کوئی) لفظ یا کوئی تفسیر غلط دیتے ہیں اور غلط پڑھنا کج زبانی کہلاتا ہے تاکہ تم لوگ (جو اس کو سنو) اس (غلطی ہوئی چیز) کو (بھی) کتاب کا جزو سمجھو حالانکہ وہ کتاب کا جزو نہیں اور (صرف وہ کہہ دینے کے لیے اس عمل طریق ہی پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ زبان سے بھی) کہتے ہیں کہ یہ (لفظ طلب) خدا تعالیٰ کے پاس سے (جو الفاظ یا قواعد نازل ہوئے ہیں ان سے ثابت ہے) حالانکہ وہ (کیسی طرح) خدا تعالیٰ کے پاس سے نہیں (پس ان کا جھوٹا ہونا لازم آگیا آگے تاکید کے لیے اسکی پھر تصریح ہے) اور اس دعا سے پر جھوٹ بولتے ہیں اور (اپنا جھوٹا ہونا دل میں خود بھی) وہ جانتے ہیں و ممکن ہو کہ تحریف لفظی کرتے ہوں اور ممکن ہو کہ تفسیر غلط بیان کرتے ہوں تحریف لفظی میں تو دعویٰ ہوتا ہے کہ یہ لفظ ہی من اسدی اور غلط تفسیر میں یہ تو نہیں ہوتا لیکن یہ دعویٰ ہوتا ہے کہ یہ تفسیر قواعد شرعیہ و ثابت ہے اور قواعد شرعیہ کا مخائب اسد ہونا ظاہر ہے ایک صورت میں صورتہ جزو ہو گیا دعویٰ ہوگا ایک صورت میں

ملحقات الرحمة
 ملہ قولہ ایسے متقون
 اشارہ الی کون اللہ
 الی دخل الوفا بالعہد
 فی عہد ہستی فلا یحکم
 الاکتفاء بکثر متقین و
 الہین الی دفع المظہر
 مؤخر الضمیر ملہ قولہ
 فی ترتیب عہد اللہ
 اللہ تعالیٰ سے کیا ہے
 حمل الضمیر صفا الی قول
 لینا بقلین قولہ
 فان انظار ہر عہد انہ
 من فالعہد طالع ویز
 ہر العہد فہم ۱۲
 قولہ لطف بہت قیہا
 لان طلق الکلام استعارہ
 بیرون و طلق انظار استعارہ
 غیر ممکن ۱۳
 ایک ترجمہ اور بھی ہے
 اثر اللہ کر علی ہذا الزیادہ
 شہرتہ ۱۴
 ملائی ہوئی چیز کو اشارہ
 الی کون الضمیر لمخوف
 اللہ لول علیہ یقول یلون
 ملہ قولہ جزو سمجھو
 اشارہ اسے کون من
 للتبیین ۱۵

اللغات الملی عطف الی و رد عن الاستقامۃ الی الاعوجاج یقال لربیت یدہ و ذی شئی و ان و
 و التوی فلان علی اذانی غار عن الاستواء الی ضدہ دلی ساء عن کذا و غیرہ کہ ۱۶
 السخو قولہ بالکتاب قال (س علی البیضاوی) ملہ صفت المضاف الی بقولہ و اللہ لا استقامۃ
 او الظرفیۃ قلت و بترجیمہ فالکتاب علی معنای لا الحرف و قال (فتح) المضاف المحدث
 ہوا لثب و لواء عطفہ بالبا و صلۃ ۱۷
 فاعرفہ اثبت صاحب روح المعانی التوفیق لفظی فی الکتاب المتقدمہ تحت ہذہ الآیۃ (و ان ہم لم یفہموا)

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُنْ نُوحًا

کسی بشر سے یہ بات نہیں ہو سکتی کہ اللہ تعالیٰ اس کو کتاب اور حکم اور نبوت عطا فرما دیں پھر وہ لوگوں سے کہنے لگے کہ میرے بندوں بن جاؤ خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر لیکن کچھ گالہ تم لوگ

رَبَّانِينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا الْكَلْبُكَةَ وَالنَّبِيِّنَ أَرْبَابًا

اللہ تعالیٰ بن جاؤ جو اس کے علم کے تم کتاب سکھاتے ہو اور جو اس کے پڑھتے ہو اور نہ یہ بات بتلاؤ اسے گالہ کہ تم فرشتوں کو اور نبیوں کو رب قرار دے لو

ع ۱۹

أَيُّكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

کیا وہ تمکو کفر کی بات بتلا دینگا بعد اس کے کہ تم مسلمان ہو۔

معنی جزو کتاب ہو نیکاد دعویٰ ہو گا یا بمعنی کہ جزو ثابت بالشعر ہے اور ہر ثابت بالشعر حقیقہ ثابت بالکتاب ہے کیونکہ دوسرے دلائل شرعیہ نظر رکھا
ہوئے ہیں نہ کہ مثبت احکام ایسے آخر نے ترجمہ میں دونوں احتمالوں کی رعایت رکھی۔ محمدوں نے اس امت میں بھی حدیث میں تعریف لفظی بھی اور قرآن میں
مفسر تعریف معنوی کی ہے کیونکہ الفاظ قرآنیہ لفظاً محفوظ من اللہ ہیں ربط اور پرکی آیتوں میں اہل کتاب کے افعال اقوال پر اعتراض تھا اگلی آیت میں اہل
کتاب کے ایک لغو اعتراض کا ابطال ہے جو انہوں نے جناب رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر کیا تھا جیسا کہ لباب النقول میں بروایت ابن اسحق و سہمی کے حضرت ابن
عباس سے نقل کیا ہے کہ حضور اقدس کی خدمت میں جب یہود اور بخران کے نصاریٰ جمع ہوئے اور آپ نے ان کو سلام کی طرف بلایا تو البورافع قرضی یہودی
نے کہا کہ کیا آپ یہ جانتے ہیں کہ ہم آپ کی عبادت کریں جیسا کہ ماری حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عبادت کرتے ہیں آپ نے فرمایا معا و الذر اس پر یہ آیت
نازل ہوئی لفظی احتمال معیوویت تالیس از انہاء علیہم السلام مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا
عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُنْ نُوحًا رَبَّانِينَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا الْكَلْبُكَةَ وَالنَّبِيِّنَ
أَرْبَابًا أَيُّكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ کشتی بشر سے یہ بات نہیں ہو سکتی کہ اللہ تعالیٰ (تو) اس کو کتاب اور نبوت عطا فرما دیں
پھر وہ نبوت عطا فرما دیں (جس میں ہر ایک کا مقتضا ہے کہ کفر و شرک سے مانعت اور) پھر وہ لوگوں سے (لوں) کہنے لگے کہ میرے بندوں (یعنی عبادت کریں تو)
بن جاؤ خدا تعالیٰ (کی توحید) کو چھوڑ کر (یعنی نبوت اور امر بالشرک جمع نہیں ہو سکتے) لیکن (وہ نہی یہ تو) کہیں گے کہ تم لوگ اللہ تعالیٰ بن جاؤ (یعنی صرف
اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو) بوجہ اس کے کہ تم کتاب (الہی اور دین کو بھی) سکھاتے ہو اور بوجہ اس کے کہ (خود بھی) اس کو پڑھتے ہو (اور اس کتاب میں تعلیم ہو تو یہ
کی) اور نہ (وہ بشر موصوف بالنبوت) یہ بات بتلا دینگا کہ تم فرشتوں کو اور (بادوسر) نبیوں کو رب قرار دے لو کیا (مجبلاً) وہ تمکو کفر کی بات بتلا دے گا
بعد اس کے کہ تم (اس عقیدہ خاص میں خواہ فی الواقع یا بزم خود) مسلمان ہو ف شاید اس مؤخر نے براہ عباد اطاعت اور عبادت میں فرق کیا ہو اس لیے اصرار
کر دیا جو جواب میں تصریح فرمادی کہ نبی سے امر بعبادت غیر اللہ شرعاً منافی و محال ہے اور عبادت و اطاعت کا فرق ظاہر تھا۔ اور یہ شہہ نہ کیا جاوے کہ علت و حصر ہو سکتی
تعلیم دوسرے کتاب کو فرمایا حالانکہ عوام میں یہ مفقود ہے اور امر بالتوجہ موجود ہے۔ جواب یہ کہ یہ علت محض تقضی ہے نہ شرط نہیں سو عوام میں دوسرے مفقود یعنی علم

محکمات الہی
لہ قولہ
ما کان لبشر
بشر سے یہ بات
ہر کشتی بنا دے
لفظ لا ہی و لذلک
بالہی فی ترجمہ
لہ قولہ فی
دون اللہ تو
چھوڑ کر ان اللہ
ہم ما کان اللہ
اور افراد۔

اللغات الربانی فی روح المعانی ہو لفظ عربی لاسرانی علی الصحیح و ہر منسوب لے الرب
کا نبی والاف والنون یزاد ان فی النسب للمبالغۃ کثیر الکلیات فی معنی العینہ ورتبانی بمعنی فانیہ القریۃ
النجو والبلایۃ ما کان لبشر المعنی ایصح لاحد وجہ بالبشر انما بولہ احکام فان البشریۃ
سابقۃ لالہ الذی سمیہ الکفرۃ الی اولئک الکلام علیہم السلام و عطف الفعل علی منسوب
ان بشم تعلیل لہذا القول فانہ اذا انتفی بعد مہلۃ کان انتفاء ہر ہما اولی و اخری فکانہ قبل ان
یزال الیائہ وعلیہم لایجانب ہذا القول اصلہ وان کان بعد مہلۃ من ہذا الانعام (قلت و لعل علی الاستعا
ماکان وجہ ۱۲) و لکن کون فی اسے تفسیر القول ای لکن یقول کونوا لایا امر کما یسب
عطف علی القول (ای ملاکان لانی یوتیہ اللہ ثم یامرہا انہا تنساقیان کا سابق ۱۲) و فی قراءۃ
لایا امر کما بالرفح علی الاستیعاف و قد تم تعلیم علی الدرستہ نووشرعہ علیہا اولان لفظ الالہ

اروسا ہم و لانی فی لون روحہم ام من روح المعانی ۱۲
احتمال اول القراءۃ فی روح المعانی فرامانخ و ان کثیر و یعقوب و ابو عمرو
و مجاہد تعلیمون یعنی عالمین ۱۲
الروایات قد فکرت روایۃ فی وجہ الربا والاخری مانی لباب النقول اخرج عبد الرزاق
فی تفسیرہ عن الحسن قال یخفی ان ربطا قال یا رسول اللہ سلم علیک کیا سلم بعضا علی بعض
افلا نسجد لک قال لا و لکن کرموا بنیکم و اعرفوا حق لا الہ فانہ لا یسجد ان یسجد لاحد من دون اللہ
فانزل اللہ ما کان لبشر الی قولہ بعد از انتم مسلمون اہ قلت و علی ہذا الاشکال فی قولہ ثم
مسلمون حتی قال بعضہم تبیین ہذا سبب النزل لکنہ ضعیف بعد توجہ ہر ما اخرت فی ترجمہ
و ہانی روح المعانی ای متفادون مستعدون للذین الحق ارفاء اللعان و مستند اجا ۱۲

اور اسکی طرف سے یہی ہے کہ ان فرایک کے لئے ان کو کیا اور اسپر پیر احمد قبول کیا۔ دو ہولے بنے قرار کیا۔ ارشاد فرمایا کہ گواہ رہنا اور میں اسپر پیر احمد کو گواہ نہیں سمجھتا ہوں۔

[illegible]

اللعنات الاضمر العهد والذنب واشقل كذا في القاموس ١٢
 لمخرج اختلاف القمارة في الجلالين لما فتح اللام للابنداء وتوكيد معنى القسم
 باخذ الميثاق وكسر استعانة باخذ ما هو على الوجهين اذ ينكح اياه وفي قراءة انكح
 ثم معنى جواب القسم في الكلامين على اياه يشير الى ان العائد الى الوصول منذ وفية على قول
 الجلالين مصداق لما معكم من الكتب والحكمة يشير الى ان بهننا اقامت النظم مقام الحقة
 منج المعاني عن الروض الاناف للام السهيل ان الجملة المعطوفة لما كانت متصلة
 الى ما وجبت المبتدأ الموصول ولذا كسر حتى عن ضميره فيها مع لزومه في الصليتين
 لتمام التبيين في الشهور كان ضميره راجعا الى الرسول مع ملاحظة مصدق لما حكم
 قائم مقام ضمير العائد على ما كفي بمجرد ذلك عن ضمير خبر الارتباط الكلام بعضه
 بعض اذ وبه ان رفع ما يرد الى الجملة التي هي خبر خالية عن العائد ١٣

وَمَنْ يَتَّبِعْ خَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ۚ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَيْرِينَ ۝ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَافِرًا ۖ
اور جو شخص اسلام کے سوا کسی دوسرے دین کو طلب کر لے گا تو اسے قبول نہیں ہوگا۔ اور وہ آخرت میں شرکاروں میں سے ہوگا۔ اور کونسی قوم کو گمراہ کرے گا کہ اسے

اِنْ جَاءَكُمْ مِنَ الْاَكْثَرِ النَّاسِ اُجْمَعُونَ ۖ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ
 اِنْ جَاءَكُمْ مِنَ الْاَكْثَرِ النَّاسِ اُجْمَعُونَ ۖ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ
ان گزیده که توبه کردند پس از آنکه دانستند که خداوند بخشنده و مهربان است

[illegible]

جی ہاں! اس کیفیت سے کہ ہم ان (حضرات) میں سے کسی ایک پر بھی (دوستی سے ایمان لانے میں) تفریق نہیں کرتے کہ کسی پر ایمان کھین کر کسی پر نہ کھین، اور ہم اولاد ہی کے واسطے ہیں (انہوں نے میں سے کوئی بلا مائے اختیار کر لیا)۔ (یہاں سے اسی مضمون کا آغاز ہو گا جو عمارہ علیہ السلام کے بارے میں ہے)

کے لئے اس کے معنی میں استعمال کیا جائے گا کہ اسلام کی اس حقیقت کی ایک خیر ظاہر ہے
 کہ جو اس کے معنی میں استعمال کیا جائے گا کہ اسلام کی اس حقیقت کی ایک خیر ظاہر ہے

من یبغ غیر الاسلام و دنیا فلیک فیصل منہ و وہی فی الاخرۃ من الخسیرین (۱۶) اور جو شخص اسلام کے سوا کسی دوسرے دین کو طلب کرے گا وہ دین (اس شخص) کو خدا تعالیٰ کے نزدیک مقبول (منظور) نہ ہوگا اور وہ شخص (آخرت میں) تبکاروں میں سے ہوگا (یعنی نجات نہ پاوے گا) ربط آئے

اسلام کے لئے دونوں کا بیان آنا اور بیان کرنا کیسے کہی اللہ تعالیٰ فاما کفر ما بقدا ایسا نہ کہ شہید و ان الذین سئلوا عنہم فیما بین
اللہ ان یهدی القوم الظالمین ﴿۱۷﴾ اولیائک تجزأھم ان علیہم لعنة اللہ واللیات واللعنۃ علیہم (۱۸) خلدت فی فراخ

نہم العذاب ولا ہم یظلمون ﴿۱۰﴾ الا انی اوتیت بذلک وَاَمَّا لَھُؤا فَاِنَّ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ تَرْتِجِبُہٗ ﴿۱۱﴾ اول ابن مرتدین کا بیان ہو کہ اگر یہ قاضی رکرا اسکو ہدایت سمجھے ہے چونکہ انکا اعتقاد یا دعویٰ یہ تھا کہ خدا تعالیٰ نے حکمو اب ہدایت فرمائی اور انکی مذمت میں الکی فتویٰ دی تو گاہیں کہ

الرجوع الى باب في باب النور لروى النسائي وابن حبان والحاكم عن ابن عباس قال كان

من قوله كيف بيدي الله انكفروا الى قوله فان الله عظمير جبريل الى قوله فاسلموا وتلقوا من الله عذبا عظيما من قوله كيف بيدي الله انكفروا الى قوله فان الله عظمير جبريل الى قوله فاسلموا وتلقوا من الله عذبا عظيما

الآية فمن ابن عباس ومن زلت هذه الآية في عشر من اهلنا ثم اوردوا مصحفاً للآية ثم اوردوا
 من يروون في سبب المعنى فانزل الله تعالى فيهم هذه الآية وكان فيهم من رويها واستثنى
 القسب منهم بل من الذين تابوا بعد ذلك وروايت الكوفي في تفسيره من جملته ١٢

والله اعلم بما اذا اذن لهم ان يكونوا الصلوة والركعة وفيه ما لا يحصى من نعم الله عليه وسلم كما يرى

الجزء الرابع

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبَبْتُمْ ۖ وَمَا يُنفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْذُلُهُ بِكُلِّ قَلَمٍ ۚ

تم نہیں کمال کو کبھی نہ حاصل کر سکو گے یہاں تک کہ اپنی پیاری چیز کو خرچ نہ کرو گے اور جو کچھ بھی خرچ کرو گے اللہ تعالیٰ اس کو خوب دے گا۔ سب کھانے کی چیزیں نازل تھیں کہ میں

لِيُنْفِقَ إِسْرَافًا وَلَا يَرْثِ الْإِسْرَافِيْنَ ۚ وَلِيُتَبَذَّلَ لِلْيَتَامَىٰ ۚ وَاللَّهُ يَبْذُلُهُ بِكُلِّ قَلَمٍ ۚ

بے ستیاہ اس کے جس کو بے وقوف نے اپنے نفس پر حرام کر لیا تھا۔ یہی اسرائیلیں پر حلال تھیں۔ فرمادے تھے کہ پھر توراۃ لاؤ پھر اس کو پڑھو اگر تم

صِدْقِيْنَ ۚ فَمَنْ أَفْزَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ ۚ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ۚ

سچے ہو۔ سو جو شخص اس کے بعد اللہ تعالیٰ کے پرچھوٹے بات کی تہمت لگائے تو ایسے لوگ بڑے ہی بے انصاف ہیں۔

سو ناہمی نہ لیا جاوے گا اگرچہ وہ معاوضہ میں اس کا دینا بھی چاہے (اور بے نیے تو کون بچتا ہے) ان لوگوں کو سزا دیرونگ ہوگی اور ان کے کوئی حامی (مددگار)

بھی نہ ہو گے۔ ورنہ اگرچہ یہاں تک کہ یہ کہ خود دینے کی درخواست کرنے میں ایک گونہ سنی معذرت دنا کے بھی سوتے ہیں جس میں وہ

اقبال زیادہ قبول کی جاتی ہے بخلاف اس حالت کے کہ برانہ کے طور پر بدوں مجرم کی درخواست کے جبراً اس سے لے لیا جاوے اس میں تو کوئی دلیل معذرت کی بھی نہیں

اور یہ نقص میں البتہ ہے۔ پس حال یہ ہوا کہ جب یہ اس کا فریاد کیا تو اس کا طریق اقرب بھی نافع و مقبول نہیں تحریر کیا جاوے گا تو اس کا طریق البتہ دور

اولیٰ غیر نافع و غیر مقبول ہو گا خوب سمجھ لو۔ اور یہ جو فرمایا کہ زمین بھر سونا بھی نہ لیا جاوے گا مطلب یہ کہ اگر باقرض اس کے پاس ہو جیسا دوسری آیت میں ہے تو

ان لئلا ینفقوا ظلمًا بآئین اللہ و آئین الناس نہ ہوتا تو معلوم ہی ہے رخصت اور اقتدا کا کفار کے لیے نافع نہ ہونا نہ کور ہو ا تھا اس کے بتلائے ہیں کہ البتہ زمین کو

دنیا میں انفاق فی سبیل اللہ نافع ہے آخرت میں ہو سکتا ہے اور اس میں یہ بھی اشارہ ہو گیا کہ اگر کفار اپنے اموال سے آخرت میں منتفع ہونا چاہیں تو مسلمان ہو کر

یہاں دنیا میں فی سبیل اللہ خرچ کریں ترغیب انفاق و ادب ان لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبَبْتُمْ ۚ وَمَا يُنفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَبْذُلُهُ بِكُلِّ قَلَمٍ ۚ

یہ قول ہے (ای مسلمان) تم نہیں کمال (یعنی عظم ثواب) کو کبھی نہ حاصل کر سکو گے یہاں تک کہ اپنی پیاری چیز کو (اللہ کی راہ میں) خرچ نہ کرو گے

اور ایون (جو کچھ بھی خرچ کرو گے) کو غیر محبوب چیز ہو) اللہ تعالیٰ اس کو بھی خوب دے گا۔ (مطلق ثواب اس پر بھی دیتے ہیں لیکن کمال ثواب حال تک

ہی طریقہ ہے) آیت سے معلوم ہوا کہ ثواب تو ہر خرچ کرنے سے ہوتا ہے جو اللہ کی راہ میں کیا جاوے مگر زیادہ ثواب محبوب چیز کے خرچ کرنے سے

ہوتا ہے رخصت اور برائی میں اہل کتاب سے محابہ چلا تا کہ ان پر دوسرے کہیں نصارت سے کہیں دونوں سے ایک نہ بھاگے اس کے بیان ہوا تو

جس کا قصہ روح المعانی میں بروایت واحد ہی کے کلمی سے منقول ہے کہ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ملت ابراہیمی پر ہونا یا اعتبار اصول شریعت

تمامہ اور اکثر فروع کے بیان فرمایا تو یہود نے اعتراض کیا کہ آپ اونٹ کا گوشت اور دودھ کھاتے ہیں حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام حرام تھا جناب

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ نہیں آپ یہ حلال تھا یہود نے کہا جتنی چیزیں ہم حرام سمجھتے ہیں یہ سب حضرت نوح و حضرت ابراہیم

علیہ السلام کے وقت سے حرام چلی آتی ہیں یہاں تک کہ ہم تک وہ تحریم پہنچی اللہ تعالیٰ نے آیت آئندہ لکھ دیا کہ یہود کے لیے نازل فرمائی تکذیب یہود و

و عوی تحریم الحکم اہل برابر ابراہیم علیہ السلام و اہل شان کل الطعام کان حلالاً لِّیَٰسَی اسرائیل اِلَّا مَا حَرَّمَ اِسْرَآئِیْلُ عَلَیْ نَفْسِہِ مِنْ قَبْلِ

اَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَۃُ ۚ فَاتَّقُوا اِلٰهَکُمْ کَمَا اتَّقَوْا اِلٰهَکُمْ ۚ فَاتَّقُوا اِلٰهَکُمْ کَمَا اتَّقَوْا اِلٰهَکُمْ ۚ فَاتَّقُوا اِلٰهَکُمْ کَمَا اتَّقَوْا اِلٰهَکُمْ ۚ فَاتَّقُوا اِلٰهَکُمْ کَمَا اتَّقَوْا اِلٰهَکُمْ ۚ

ہم الظالمون (۳۵) (جن کھانے کی چیزوں میں گفتگو ہے یہ) سب کھانے کی چیزیں (حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت سے ہرگز حرام نہیں چلی آ رہیں

بلکہ یہ چیزیں) نازل توراۃ کے قبل بے ستیاہ اس کے (یعنی گوشت شتر کے) جس کو (حضرت یعقوب علیہ السلام) نے (ایک خاص وجہ سے) اپنے نفس پر حرام

طہرات

الحققات المبرہنة
لہ قولہ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ
تو نہ دلو افتدی
قدہ ما نقل فی مع الکتاب
تا بن النیر والی جان
عبارة طویة لکن باکثر
وجہ اولیہ المسکوت
الذکر کر کہ متفقین
لترکیب ہر غیر منقول
ہوین موافقہ لہ
وہم فقط
یہ اس کی راہ میں
یہ المقام
میں کھانے کا
لعدم مسامحة
یہ قول
بوجہ التواضع
من البیضا دی
ی شئی محرم و غیر
تو لہ فی ترجمہ
طعام گفتگو ہے
لان جمع مادی
لم یکن حلالاً
و مشابہ اخذت
من الکبیر

اللغات۔ نے القاسوس المبر الخیر ۱۲
الحجۃ۔ ما تجبون قال البیضا دی یجلی التبین اہم لیکون المفعول المذکور
واخترت لروایات السلف فی ذلک انہم انفقوا لما سمعوا ہذہ الایۃ احب اعتمد البیضا
من قوله من قبل ان تنزل منطلق بقوله کان حلالاً و تقریرہ ما فی لغات الترجمة حیث

ذکر فائدة بذا القہد لا بقوله حرم اسرائیل لعدم ظهور فائدة فیہ ۱۲
فائدة قد وقع التقدیم والتأخیر فی اجزاء الترجمة بہنا تحسیناً للسهولة واعلم ان الکبیر
توافق بہنا علی کل فی تحریر المقام ۱۲

قُلْ مَن كَانَ عَدُوًّا لِّإِبْرَاهِيمَ فَإِنَّهُ يَدْعُو إِلَى الْكُفْرِ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

اے محمد ﷺ کہ اللہ تعالیٰ نے میرے پیارے ابراہیم علیہ السلام کو کفر سے روکا اور اس کے دشمنوں کو کفر کی راہ دکھائی۔ بیشک اکثر لوگ اس سے لاعلم ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ فِيهِ آيَاتٌ لِّمَن يَهْتَدِي ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِ كَانَ اللَّهُ يَرْفَعُ رُجُومًا لِّلنَّاسِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ فِيهِ آيَاتٌ لِّمَن يَهْتَدِي ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِ كَانَ اللَّهُ يَرْفَعُ رُجُومًا لِّلنَّاسِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ فِيهِ آيَاتٌ لِّمَن يَهْتَدِي ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِ كَانَ اللَّهُ يَرْفَعُ رُجُومًا لِّلنَّاسِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ فِيهِ آيَاتٌ لِّمَن يَهْتَدِي ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِ كَانَ اللَّهُ يَرْفَعُ رُجُومًا لِّلنَّاسِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ فِيهِ آيَاتٌ لِّمَن يَهْتَدِي ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِ كَانَ اللَّهُ يَرْفَعُ رُجُومًا لِّلنَّاسِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ فِيهِ آيَاتٌ لِّمَن يَهْتَدِي ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِ كَانَ اللَّهُ يَرْفَعُ رُجُومًا لِّلنَّاسِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ فِيهِ آيَاتٌ لِّمَن يَهْتَدِي ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِ كَانَ اللَّهُ يَرْفَعُ رُجُومًا لِّلنَّاسِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ فِيهِ آيَاتٌ لِّمَن يَهْتَدِي ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِ كَانَ اللَّهُ يَرْفَعُ رُجُومًا لِّلنَّاسِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ فِيهِ آيَاتٌ لِّمَن يَهْتَدِي ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِ كَانَ اللَّهُ يَرْفَعُ رُجُومًا لِّلنَّاسِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ فِيهِ آيَاتٌ لِّمَن يَهْتَدِي ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِ كَانَ اللَّهُ يَرْفَعُ رُجُومًا لِّلنَّاسِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ فِيهِ آيَاتٌ لِّمَن يَهْتَدِي ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِ كَانَ اللَّهُ يَرْفَعُ رُجُومًا لِّلنَّاسِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ فِيهِ آيَاتٌ لِّمَن يَهْتَدِي ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِ كَانَ اللَّهُ يَرْفَعُ رُجُومًا لِّلنَّاسِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ فِيهِ آيَاتٌ لِّمَن يَهْتَدِي ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِ كَانَ اللَّهُ يَرْفَعُ رُجُومًا لِّلنَّاسِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ فِيهِ آيَاتٌ لِّمَن يَهْتَدِي ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِ كَانَ اللَّهُ يَرْفَعُ رُجُومًا لِّلنَّاسِ ۝

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ فِيهِ آيَاتٌ لِّمَن يَهْتَدِي ۝ وَمِنْ ذِكْرِهِ كَانَ اللَّهُ يَرْفَعُ رُجُومًا لِّلنَّاسِ ۝

وَلَسْكَنُ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ

اور تم میں ایک جماعت ایسی ہونا ضرور ہے کہ خیر کی طرف بلایا کریں اور نیک کاموں کے کرنے کو کہا کریں اور برے کاموں سے روکا کریں اور ایسے لوگ برے کامیاب ہوں گے

اسی طرح، ہونگے اور ایک انعام جو کہ انعام مذکور کی بھی اصل یہی ہے فرمایا کہ تم لوگ (بالکل) دوزخ کے گڑھے کے کنارہ پر، پرکھو، مجھے دینی امور کا فرہم ہونیکے دوزخ سے اتنی قریب کیجئے کہ بس دوزخ میں جانے کے لیے صرف مرنے کی دیر بقی، سو اس گڑھے سے خدا تعالیٰ نے فحشاری جان بچائی (یعنی اسلام نصیب کیا جس سے دخول جہنم کی علت نازل ہو گئی سو تم ان انعاموں کی قدر کرو اور اس کے جہل و قتال سے جو کہ مصیبت ہے ان انعاموں کو ضائع مت کرو کیونکہ اس جہل و قتال سے انعام تالیف تو بالکل ہی نازل ہو جاوے گا اور انعام اسلام مختل اور ناقص ہو جاوے گا یہی ایک گونہ ضائع ہونا ہے جس طرح اللہ تعالیٰ نے یہ حکم واضح طور پر بیان فرمایا ہے، اس طرح اللہ تعالیٰ تم کو ان دوزخ اور حکام دہی، بیان کر کے بتلاتے ہیں کہ تم لوگ راہ درست پر قائم رہو، دوزخ سے بچو، حق کا یہ مطلب نہیں کہ جیسی حق تو اس کی عظمت کا حق ہے کیونکہ یہ تو کسی سے ہونہیں سکتا بلکہ مطلب یہ ہے کہ جتنا تمہارا ذمہ حق مقرر اور واجب ہے جیسی تشبیہ و تمثیل میں لکھ دی گئی اس کے مقابل ایک تقویٰ ادنیٰ درجہ کا ہو یعنی کم و بیش ہے چنانکہ مصیبت میں مبتلا ہو کر آئینہ کا مطلب یہ ہے کہ ادنیٰ تقویٰ پر انعام است کرو بلکہ اعلیٰ اور کامل درجہ کا تقویٰ اختیار کرو، یہیں معاصی سے بچو چنانکہ اگر کسی نے اپنے میں سے اس کو ہر ایک پر قائم رہنے کا حکم تھا لے حکم یہی کہ دوسرے کو بھی ہر ایک کی کوشش کرو جیسا کہ اس مجموعہ کے قبل کفار کو اول خود کو راہ ہونے پر ملاست تھی یہی دوسرے کو راہ لکھنے کی برائی تھی اور یہی اس کے خلاف ہے وَلَسْكَنُ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ اور تم میں ایک جماعت ایسی ہونا ضرور ہے کہ دوزخ کو بکھی، خیر کی طرف بلایا کریں اور نیک کاموں کے کرنے کو کہا کریں اور برے کاموں سے روکا کریں اور ایسے لوگ (آخرت میں) کامیاب ہوں گے تفصیل اس مسئلہ کی یہ ہے کہ جو شخص امر بالمعروف و نہی عن المنکر پر قادر ہو یعنی قرآن سے غالب آگیاں رکھتا ہو کہ اگر میں امر دہی کر دے گا تو مجھ کو کوئی ضرر مستند بہ لاحق نہ ہوگا اس کے لیے امور واجبہ میں امر دہی کرنا واجب ہے اور امور مستحبہ میں مستحب مثلاً نماز چاہے کتنا خیر ہی تو ایسے شخص پر واجب ہوگا کہ جسے نماز کو نصیحت کرے اور نوافل مستحب میں اس کی نصیحت کرنا مستحب ہے ہر گاہ اور جو شخص بالمعنی امر دہی کرنا ضروری ہے اور واجبہ میں بھی واجب نہیں البتہ اگر امت کرے تو ثواب لیگا پھر اس امر دہی میں قادر کے لیے امور واجبہ میں یہ تفصیل ہو کہ اگر قدرت بہت با تقویٰ سے ہو تو اس سے اس کا نظام واجب ہے جیسے حکام محکومین کے اعتبار سے یا ہر شخص خاص اپنی الٰہی عیال کے اعتبار سے اور اگر صرف زبانی قدرت ہو تو زبان سے کہنا واجب ہے اور خیر قادر کے لیے صرف تشاکافی ہو کہ تارک واجبات و ترک محرمات سے دل سے نفرت رکھتے پھر قادر کے لیے تشاکل شرائط کے ایک ضروری شرط یہ ہے کہ اس کے متعلق شریعت کا پورا حکم اس کو معلوم ہو اور منجملہ آداب کے ایک ضروری ادب یہ ہے کہ مستحبات میں مطلقاً نرمی کرے اور واجبات میں اولاً نرمی اور نہ ماننے سختی کرے اور ایک تفصیل قدرت میں یہ ہے کہ دینی قدرت میں تو نرمی ہی امر دہی کا ترک جائز نہیں اور زبانی قدرت میں مایوسی نفس کے وقت ترک جائز ہے لیکن مودت و مفاطت کا بھی ترک واجب ہے مگر یہ ضرورت مستند بہ تقویٰ قادر کے ذمہ اس کا وجوب علی الکفایہ ہے اگر تہ آدمی اس کام کو کرتے ہوں کہ بقدر حاجت کام چلے یا ہو تو دوسرے الٰہی قدرت کے ذمہ سے اس کا تقویٰ ہوگا یہ کل چھ مسئلے اس مقام پر ذکر کیے گئے اور علم کی شرط ہونے سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ کل جو کشتہ جاہل یا کاجاہل و عظام کہتے پھرتے ہیں اور بے مضرت روایات و احکام بلا تحقیق بیان کرتے ہیں سخت گنہگار ہوتے ہیں اور سامعین کو بھی ایسا و عظم سننا جائز نہیں ربط اوپر بعد امر بالتقویٰ کے باہم اتفاق فی الدین کا حکم تھا اور تفرق سے بھی آگے اسی مضمون کی تفصیل ہے

طوائف اللہ
سے قرآن فی نز
تہذیب و ترقی
و جہر ان و نہ
المؤمنین الذین
علی الہدی الی
فی وقت نہایت
کا حق فدا ہونے
الایہ و ما درو
الروایات و تہذیب
فالتقویٰ و تہذیب
بالتقویٰ الی اللہ
تہذیب و تہذیب
الآخری الی اللہ
ہر طائفت کا
تعالیٰ صلی اللہ
کامان عادی
سہ طوائف
الہم ان الاصل
آئی اسے اعا
اشی یعنی جہا
والاضافہ من
الصنف الی مود
ان الاصل الی
انقا و حق الی
علی حدیث و تہذیب
الضرب تربیہ
ان و ہر طائفت
لیا و تہذیب

اللغات فی روح المعانی الامامہ کجامعہ النور ای القصد لامر و لظن علی اتباع الایام
لا اجتماع علی مقصد واحد علی القدوة ومنہ ان ابراہیم کان امۃ و علی الدین والمال و نہ
انا و جہنا انا علی الامۃ و علی الزمان ومنہ وادکر بعد امۃ الی غیر ذلک من معانیہا ۱۱
الشیخ منکھ قیل من بعضیۃ لوجوب ہذا الامر و انہی علی الکفایۃ قیل تبیینہ دلائل و وجوب
علی الکفایۃ لان عموم الخطاب لا يقتضی الوجوب علی اہل کما ان خطابات بجماعۃ و مع هذا

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ يَوْمَ

تنبیض وجوه و تسود وجوه ۲۰ فاما الذين اسودت وجوههم فقد افسرتم بعد ايمانكم فذوقوا العذاب
اور تم لوگ ان لوگوں کی طرح مت ہو جاؤ جنہوں نے باہم تفرق کر لی اور باہم اختلاف کر لیا ان کے پاس احکام واضح پہنچنے کے بعد اور ان لوگوں کے لیے ساری عظیم ہوئی

یسا کنتم تکفرون ۲۱ واما الذين ابيضت وجوههم ففي رحمة الله هم فيها خالدون ۲۲ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا

باسباب اپنے کفر کے اور جنکے چہرے سفید رہیں گے اور اللہ کی رحمت میں ہوں گے وہ اچھے ہیں ہمیشہ رہیں گے
یہ اللہ تعالیٰ کی آیتیں ہیں جو صحیح صحیح طور پر

عَلَيْكَ يَا حَقُّ وَمَا اللَّهُ بِرَبِّدَا ظِلْمًا لِلْعَالَمِينَ
تکو پڑھ کر سننا زمین اور اللہ تعالیٰ مخلوقات پر ظلم کرنا نہیں چاہتے

بہی من التفرق وعید بران ولا تكونوا كالذين كفروا و اختلوا و اختلوا من بعد ما جاءهم البينات و اولئك لهم عذاب عظيم يَوْمَ

قیامت کے روز جنہیں (کہ بعض چہرے سفید درخشن ہو جائیں گے اور بعض چہرے سیاہ) اور تاریک ہوں گے سو جنکے چہرے سیاہ ہوں گے ہوں گے
ان سے کہا جاوے گا کیا تم (ہی) لوگ کافر ہوئے تھے اپنی ایمان لائیکے بعد تو اب (سزا چکیو بسبب اپنے کفر کے اور جنکے چہرے سفید ہوئے ہوں گے وہ اللہ کی رحمت

یعنی جنبت میں داخل ہوں گے اور وہ اچھے ہیں ہمیشہ رہیں گے آیت میں جو تفریق و اختلاف کی مذمت ہے اور اس سے فہ تفرق ہی جو رسول

دین میں ہو یا فروع میں براہ نفاست ہو یا اہل سنت کے ساتھ اختلاف کیا چنانچہ آیت میں خود یہ قہد کہ احکام و احکام کے پیچھے

اس کا قریبہ موجود ہے کہ اصول سے واضح ہوتے ہیں اور فروع بھی بعض ایسے واضح ہوتے ہیں کہ اگر نفاست نہ ہو تو اختلاف کی گنجائش نہیں ہوتی

پس جو فروع غیر واضح ہیں یا تو بوجہ عدم نص صریح کے یا بوجہ ظاہری تعارض نصوص کے جنہیں وجہ تطبیق صریح نہ ہو ایسے فروع میں اختلاف ہو جائے

اس آیت میں داخل نہیں اور مومن نہیں بلکہ امت موعومہ میں واقع ہو اور یہ حدیث اٹکی اجازت کے لئے کافی ہو جسکو شیخین نے عمر بن عاص سے منقول

روایت کیا ہے کہ جب کوئی حاکم حکم شرعی اپنا اجتہاد سے کرے اور وہ حکم ٹھیک ہو تو اسکو دو اجر ملتے ہیں اور جب حکم اجتہاد سے کرے اور وہ غلط ہو جائے

تو اسکو ایک اجر ملتا ہے اور اس اختلاف کی مشرعیہ پرست کا اجماع ہی کافی ہے اور درج اعلیٰ میں یہی قاسم بن محمد کا قول اور دخل سے

عمر بن عبد العزیز کا قول اس مضمون کا نقل کیا ہے کہ اسباب اختلاف لوگوں کے لیے موجب رحمت ہو گیا اور اللہ تعالیٰ تفرق و اختلاف کو

صدق بن بوجہ کفر تم کے مفسرین کے اقوال مختلف منقول ہیں جاسمیر ہے کہ کفر سے مراد عام ہے انکار توحید و رسالت یا اعتقاد بدعت یہ سب

وضوح دلائل کے ہوتا ہے واپس معنی یہ ہوں گے کہ اگر صحابہ یا کسی سب سلسلہ ان اہل تفریق و اہل کفر و اہل عذاب کے مشابہت بنا کر مشیہ میں مصیبت

یات الختمیہ
قولہ لا تنالوا
وال اختلاف
یعنی العالی والظاہر
ان والباقي ان
نصاب کفر ہم
فہم رسول اللہ
مد علیہ وسلم
بشہ والیہ
فیہ جملہ
ہم عا و جملہ
لار بالیہ
م علی القہم
س من الی
ال احسن
ان دردی
لہم جہد
ان عباس
راحدی
ع ۱۲

لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ أَنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ۝ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
یہ سب برابر نہیں ان اہل کتاب میں سے ایک جماعت وہ بھی جو قائم ہیں اللہ کی آیتیں اوقات شب میں پڑھتے ہیں اور وہ نماز بھی پڑھتے ہیں۔ اللہ پر اور قیامت کا وہ یقین

الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَٰئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَمَا يَفْعَلُوا
رکھتے ہیں اور نیک کام بتلاتے ہیں اور بری باتوں سے روکتے ہیں اور نیک کام میں دوڑتے ہیں اور یہ لوگ شایستہ لوگوں میں ہیں اور یہ لوگ جو نیک کام

مِنْ خَيْرٍ فَاكُنْ يَكْفُرُوا ۝ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ۝
کریں گے اس سے محروم نہ کیے جاویں گا اور اللہ تعالیٰ اہل شکوک و شبہات میں

رابطہ اور اہل کتاب کے قبائح کے ذکر میں مہتمم المؤمنون میں اجمالاً ان لوگوں کو مستثنیٰ فرما دیا ہے جو اہل کتاب میں سے مسلمان ہو گئے تھے جیسے عبد اللہ
بن سلام اور ان کے بھائی اور علی بن شہید کزانی روح المعانی، آگے ہی استثناء اجمالی کی تفصیل یہی مدح مؤمنین اہل کتاب لَیْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ أَنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ۝ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَٰئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُكُفَّرُ بِهِ ۝ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ۝

یہ اہل کتاب، سب برابر نہیں بلکہ، ان ہی، اہل کتاب میں سے ایک جماعت وہ بھی جو دین حق پر قائم ہیں (اور اس کی تائید دینی
قرآن) اوقات شب میں پڑھتے ہیں اور وہ نماز بھی پڑھتے ہیں (اور اللہ پر اور قیامت والے دن پر (پورا پورا) ایمان رکھتے ہیں اور (دوسرے لوگوں)

نیک کام بتلاتے ہیں اور بری باتوں سے روکتے ہیں اور نیک کاموں میں دوڑتے ہیں اور یہ لوگ (اللہ کے نزدیک) شایستہ لوگوں میں (دشمار
کیے جاتے) ہیں اور یہ لوگ جو نیک کام کریں گے (کے ثواب) سے محروم نہ کیے جاویں گے اور محروم ہونے کا احتمال کب ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ

اہل تقویٰ کو خوب جانتے ہیں (اور یہ لوگ اہل تقویٰ ہیں ان کے اعمال و اخلاص کی خوب اطلاع ہو اور وعدہ ہو ہی چکا پس وعدہ
علم کے بعد نہ خفا کا احتمال نہ تخلف کا احتمال، فت یہ ضرور نہیں کہ اس مقام پر جتنے امور مذکور ہیں سب فرض ہی ہوں بلکہ ظاہر ہے کہ بعض

امور ان میں نفل بھی ہیں جیسے شب بیدار رہ کر قرآن کی تلاوت کرنا یا تہجد کی نماز پڑھنا جو خصوصاً یا عموماً یا سجدوں سے مراد ہے اور فائدہ
اس کا یہ ہو گا کہ جب وہ لوگ نفل تک کے پابند ہیں تو فرض اعمال و عقائد کو تو کیوں ضائع کریں گے اصل آیت کا مدح ہے ان لوگوں کی

کہ انھوں نے ان صفات کو اختیار کیا ہے جو کہ اس امت کی خیریت کے اسباب سے ہیں اس لیے یوں کہتے ہیں اور یہ یوں کہتے ہیں کہ انھوں نے ان صفات کو
جسکی وہاں وجہ خیریت میں تصریح تھی وہ قائمہ کے عموم میں یہ سب امور داخل ہو گئے تھے۔ رابطہ اور مدح تھی ان کی

جو اہل کتاب میں سے مسلمان ہو گئے تھے آگے مذمت ہے ان کی جو اہل کتاب میں سے مسلمان نہیں ہوئے۔

اللغات قائمہ من قام الاثر من مقام علی متقی علی طاعة الصلوات علی امره ثم تفرغ
عنه ولا يشكر كما ذكره آخرون انما ساعته واحدة انما وزن عصا وقيل كما وقيل للفتح فمكسول يرفع

السبابة وتعمل بمقتضى الرغبة والمشاكلة للمبالغة تليل ولم يعبر بجزء للفرق بينهما وبين السمرقان
السمرقان المتقدم فيما يجوز ان يتقدم فيه هي مجموعة ومنه ما لا يطارد ولا يحاط به التقدم فيما لا يتقدم

يتقدم فيه هي مجموعة ومنه ما لا يطارد ولا يحاط به التقدم فيما لا يتقدم فيه هي مجموعة ومنه ما لا يطارد ولا يحاط به التقدم فيما لا يتقدم

سنة المشي والحمان عدي لى مفعولين من الكبير والبعضاوى
المبالغة في الآية استغناء بذكر احد الفرقين من الاخر على عادة العرب اى ومنهم من ليسوا

تور في الخبرات اثار اعلیٰ لى لا یدان باهم مستقرن فی اصل الخیر متقبلین فی فتون لا اہم
خارجون منہون الیہا روح المعانی تور من الصلحین رد قول الیہو و ما من بالاشرف

لما فی بیان الروایات روح المعانی اختلاف القراءة فی قراءة یفعلوا بکفر والفتیون فی قراءة یفعلوا

الروایات، اخرج ابن اسحق والبطانی والبیہقی وغیرہم من ابن عباس قال لما سلم
عبد اللہ بن سلام وثقیة بن شہید وسمید بن شہید وسمید بن صید ومن اسلم من

الیهو معہم قاموا وصدقوا ورضوا فی الاسلام قالت احبار یہود واہل الکفر سنہم
امن بمحمد وتبعوا الاشرار نادوا کاذبا من خیاراتنا کاذبا دین اباہم وذہبوا الی غیرہ فاذل

الشدقانی المیسوا الی الصالحین وروی الشافعی من ابن مسعود نزولہا فی تاجہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیسہ صلوة العشاء وانشاء الناس له فخرج من

علیہ وسلم وانزلت ہذہ الآية اتم روح المعانی
قلت وانظروا ہوا اول وسمی الشافعی فی قراءة صلی اللہ علیہ وسلم اذاک

لافتناء المقام

اِنَّ الدِّينَ كَفَرٌ وَالَّذِي تَعْتَنِي عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا ۚ وَكَذٰلِكَ اَصْحَبُ النَّارُ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝

جو لوگ کافر رہیں ہوں ان کے مال اور نہ ان کی اولاد اور نہ ان کے مقابلہ میں اللہ سے کوئی چیز ہے اور وہ لوگ دوزخ میں ہیں وہ ہمیشہ ہمیشہ اسی میں رہیں گے

مَثَلُ مَا يُنْفِقُوْنَ فِيْ هٰذِهِ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيْحٍ فِيْهَا عَصَابٌ حَزْبٌ ۖ فَوْفٍ خَالَسُوا اَنْفُسَهُمْ فَاَهْلِكَتْهُمْ ۚ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ ۚ وَهُوَ جَوْدٌ خَيْرٌ ۚ كَرِهَتْ اِيْنَ اس زنجیری زندگانی میں ان کی حالت اس حالت کے مثل ہے کہ ایک ہوا میں تیز سردی ہو وہ لوگ جاکر اور لوگوں کی جہنم میں اپنا نقصان کر رکھا ہو اور اس کو بڑا کر دیا

وَلٰكِنْ اَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُوْنَ ۝
نہ ان کی اپنی نفسیں ہی ظلم کرتی ہیں کہ وہ خود کو بڑا کر دیا

وَقَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلَى الْاِنْسَانِ اِنَّ الدِّينَ كَفَرٌ اَلَيْسَ الَّذِي تَعْتَنِي عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ مِنَ اللّٰهِ شَيْئًا ۚ وَكَذٰلِكَ اَصْحَبُ النَّارُ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ۝
بے شک جو لوگ کافر رہیں ہوں ان کے مال اور نہ ان کی اولاد اور نہ ان کے مقابلہ میں اللہ سے کوئی چیز ہے اور وہ لوگ دوزخ میں ہیں وہ ہمیشہ ہمیشہ اسی میں رہیں گے ایسی ہی ایک آیت ال عمران کے دو سر کوئی کہ جس پر آجکی ہوا اور جو کہ الفاظ عام میں ایسی سب کفار کا یہی حکم ہو رہا ہے اور فرمایا ہے کہ کفار کے اموال اور اولاد کا ہم نہ آدین گے چونکہ بعض کفار بزرگم خوطاعات میں بھی خرچ کیا کرتے ہیں خواہ وہ طاعت انفاق ہی سے طاعت عام میں یا اختلافی ہر جیسے اور مذہب کی نصرت اور ظاہر نظر میں ان کے بعض موقع متحمل قبول و دفع کے تھے اس لئے عام الفاظ سے اس احتمال کو قطع فرماتے ہیں کہ ان کا کوئی انفاق عند اللہ معنی نہیں خواہ کیسے طرح ہو اور وجہ اس کی ظاہر ہے کہ اگر وہ صرف واقع ہی میں طاعت نہیں تب تو ظاہر ہو اور اگر واقع میں طاعت ہو تو اس کے لئے ایمان شرط تھا اور وہ مفقود ہو اور اولاد کا کفار ہونا دوبارہ بیان نہیں فرمایا کیونکہ اسمیں انفاق فی الطاعة کا احتمال نہیں تھا وجہ یہ کہ اگر وہ اولاد بھی کفار ہیں تو خود ہی ہالک ہیں اور اگر مومن ہیں تو اور زیادہ دشمن ہوں گے اور یہ دونوں امر بہت پیچیدگی سے بخلا امتہ انفاق فی الطاعة سے کہ اسکا نفع نہ ہونا اور اخفی ہو جسے فقدان شرط سے استدلال کیا جاتا ہے بیان ضعیف اتفاق کفار مشرک صایق یفوتون فی ہذہ الحیوۃ الدنیا کمثل ریج فیہا عصاب حزب فوف خالسا انفسہم فاهلکتہم وما ظلمہم اللہ والکن انفسہم یظلمون اور کفار جو کچھ خرچ کرتے ہیں اس زنجیری زندگانی میں ان کی حالت دیر باد وضائع ہوتے ہیں اس حالت کے مثل ہے کہ ایک ہوا میں تیز سردی یعنی ہوا اور وہ لوگ جاکر اور لوگوں کی جہنم میں اپنا نقصان کر رکھا ہو پس وہ رہوا اس کھیتی کو بڑا کر دیا اور طرح ان لوگوں کا انچر کرنا آخرت میں سب ضائع ہو جائے اور اس جہنم کے میں اللہ تعالیٰ سے ان پر کوئی ظلم نہیں کیا لیکن وہ خود ہی کفر کے زنجیر سے جو کہ اپنے قبول ہوئے اور اپنے کفر کے لئے اور نہ ان کے سب لفقائ ضائع جاتے وقت ظاہر صحت تشبیہ کے لئے تشبیہ ہی کی آج میں اس قید کی حاجت نہ تھی ظلموا انفسہم کہ جو شخص ظالم اور بد دین نہ ہو ایسی ہوسے نقصان تو اس کی کاشت کو بھی پہونچ سکتا ہے اور غرض تشبیہ کی حاصل ہو سکتی ہے سو نختہ اس تشبیہ میں یہ کہ بیان مقصود تشبیہ دینا ضعیف محض میں اور ضعیف محض بد دین آدمی کے ساتھ مخصوص ہے کیونکہ دنیا میں ضائع ہو گیا اور آخرت میں چھو بڑا بھی نہ ملے گا بخلاف سلمان کے کہ اسکا دنیا میں جو سی قسم کا نقصان ہوتا ہے اسکا اس کے عوض ثواب اور انعام ہون کی معافی عطا ہوتی ہے جیسا حدیثوں میں تصریح ہو رہا ہے اور اہل کتاب کے مخصوص یہود کے مختلف قبائل و ذمام مذکور ہونے میں ان کے اہل ایمان کو خطاب کرتے ہیں کہ یہ جب ایسے ہیں تو ان سے دوستی یا دوستانہ برتاؤ مست رکھو۔

ناتج التجوہ
قولہ بعد ترجمہ
ون سب لفقائ
لہ حریف العیوم
یارع بعض النفا
سہ من سلم
نشا اذ کان فی
اشرفہ

المیلا تہ فی روح المعانی و ہذا من تشبیہ المکرہ الذی توجہ فیہ الزیادۃ من
انما صستہ و الجموع ولا یلزم فیہ ان یکون مایلی الاداۃ ہوا تشبیہ کہ قولہ انفسا
انما مثل الحیوۃ الدنیا کما انزلناہ والانتقال کمثل حریف لان تشبیہ یہ المتعلق آد
قلت کن علی ذکر ما ذکرک فی الآیۃ الوافقہ علیہ ربہم جزئ صبیحہ قول من قولہ
انما مثل الدنیا کما انزلناہ الذی معنی ان یقتصر و انما

اللغات فی اللانوسہ انی عنہ نام سہ و اجزا مجزاہ فی روح المعانی لہ من
یجری عنہم ذلک من و انما صستہ تشبیہ ان انزلناہ من الیہ والانتقال
انما مثل الحیوۃ الدنیا کما انزلناہ والانتقال کمثل حریف لان تشبیہ یہ المتعلق آد
قلت کن علی ذکر ما ذکرک فی الآیۃ الوافقہ علیہ ربہم جزئ صبیحہ قول من قولہ
انما مثل الدنیا کما انزلناہ الذی معنی ان یقتصر و انما

تاریخ ترمذی

وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا
اور جبکہ آپ صبح کے وقت اپنی گھر سے چلے مسلمانوں کو مقابلہ کرنے کے لیے مقامات پر جمارہ بنے اور اللہ تعالیٰ سب سُن رہے تھے سب جان رہے تھے جب تم میں سے دو جماعتوں نے دل ہلکا کر لیا

وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُسْلِمِينَ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

اور اللہ تعالیٰ تو ان دونوں جماعتوں کا مددگار تھا اور میں مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ ہی پر اعتماد کرنا چاہیے

صلی اللہ علیہ وسلم ایک ہزار آدمیوں کو لیکر میدان میں مقابلہ کے لیے تشریف لائے میدان میں پہنچنے کے بعد عبداللہ بن ابی منافق جو دبا
ویا یا سامنے ہو گیا تھا اپنے تین سو آدمیوں کو لیکر میدان سے واپس ہو گیا بعض صحابہ نے سمجھا یا بھی مگر وہ کہنے لگا کہ اگر لڑائی کا موقع ہوتا تو ہم شرم تک
ہوتے بیٹھا نہ کون اپنی جان دے بنی سلمہ اور بنی حارثہ دو قبیلے بنی انصار کے انکو واپس ہونے دیکھ کر اُنکی ہمت میں بھی کچھ سستی پیدا ہونے لگی اور
واپسی کا دوسو گز لگا لیکن اللہ تعالیٰ نے محفوظ رکھا اور اس دوسو گز کو دفع کیا غرض سات سو آدمی رہ گئے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم
نے سبکی موقع سے میدان میں احمد پہاڑ کے قریب صف آرائی کی اور عبداللہ بن جبریم صحابی کو پچاس نیراندازوں پر افسر کر کے ایک مورچہ پر پشت
لشکر کی طرف مقرر فرمایا کہ اس مورچہ کی حفاظت رکھو تاکہ ہماری پشت کی طرف سے فتنہ نہ آجائے اور یہاں ہی سے تیراندازی کرتے رہو چنانچہ تیر
موقع سے لڑائی شروع ہوئی اور مسلمان غالب آ گئے عبداللہ بن جبریم کے ساتھی یہ سمجھ کر کہ یہاں پر ٹھہرنا معطل تھا خوفِ ضرر کے ساتھ اب تو ہمارے
بھائی غالب ہو گئے اب کیا اندیشہ رہا اس لئے وہ حکم ختم ہو گیا باشتنا بارہ آدمیوں کے سب اس جگہ سے جدا ہو کر کفار کے تعاقب میں چلے اور بہت
کے جمع کرنے میں مشغول ہو گئے کفار نے موقع پا کر مورچہ پر قبضہ کر لیا اور مسلمانوں کے پیچھے سے حملہ کیا اب اُنکے بھی کفار پیچھے بھی کفار اور اسی حالت
میں حضور کا وند ان سہارک بھی یعنی اسکا ایک بیڑہ شہید ہو گیا اور کسی کافر نے اس میں پکار دیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم قتل ہو گئے ان ناگہانی طرف
اور پریشانیوں سے اسوقت مسلمان سرسیمہ ہو کر باشتنا ایک جماعت کے سب پاؤں اکٹھے ہو کر ان سبب قویہ نظر کر کے چند دن متبعت رہیں
قصہ اتنا ہی لکھا گیا جسکی ضرورت تفسیر میں واقع ہوگی شروع قصہ احد واذ غدت من اهلك تبوئ المؤمنین مقاعد للقتال
والله سمیع علیہم اذ همت طائفتان منکم ان تفشلا واللہ ولی المسلمین والی اللہ فلیتوکل المؤمنون اور وہ وقت بھی یاد کرنے
کے قابل ہے جبکہ آپ صبح کے وقت اپنی گھر سے (میدان کوہ احد کی طرف) چلے گئے وہاں پہنچ کر مسلمانوں کو کفار سے مقابلہ کرنے کے لیے اپنے
مقامات پر جمارہ بنے تھے اور اللہ تعالیٰ اس وقت کی باتیں سب سُن رہے تھے (اور اسوقت کے حالات) سب جان رہے تھے جب (اسی کے ساتھ قصہ
بھی ہوا کہ) تم (مسلمانوں) میں سے دو جماعتوں نے (کہ وہ بنی سلمہ بنی حارثہ بنی) دل میں خیال کیا کہ ہمت ہاروین (اور ہم بھی عبداللہ بن ابی کی طرح
اپنی گھر جا بیٹھیں) اور اللہ تعالیٰ تو ان دونوں جماعتوں کا مددگار تھا اور انکو کب ہمت ہارنے دیتا چنانچہ خدا تعالیٰ نے انکو اس خیال پر عمل کرنے سے
محفوظ رکھا، اور انہیں آئندہ کے لئے ان جماعتوں کو اور سب کو بھی نصیحت کرتے ہیں کہ جب تم مسلمان ہو پس مسلمانوں کو تو اللہ تعالیٰ ہی پر اعتماد کرنا
چاہیے اور ایسی کم ہمتی بھی نہ کرنا چاہیے، افسر صحابہ پر خدا تعالیٰ کی کیسی عنایت ہو کہ بیان جرم کے ساتھ انکو بشارت ولایت بھی سنائی جس میں
وعدہ معافی مفہوم ہوتا ہے اور جرم بھی کتنا خفیف بتلایا کہ واپسی نہیں صرف کہ ہمتی پھر اسکا بھی وقوع نہیں بلکہ خیال پس یا لوصد ورتنا ہی ہوا ہو
یا بعض صادر کو ذکر نہیں فرمایا اور تقدیر اول پر عتاب کی وجہ ان حضرات کا غایت القرب ہی ع نزویکان رابیش بود جیرانی اور اس بشارت کی
وجہ سے ان میں سے بعض صحابہ کا یہ قول صحیح میں آیا کہ ہم باوجود اہل عتاب کے اس آیت کے نازل نہ ہونے کے متبہ نہیں کیونکہ عتاب
کے ساتھ عنایت کا کلمہ واللہ ولیہما بھی تو ہو خوب کہا گیا ہے اگر کیا بارگود بندہ سن یا از عرش بگذر و خندہ من فقط ربط تقریر ربط اور آیت

طوائف التبرج
لہ قولہ ریزہ کلمات
حاشیۃ انجاری
المجمع ۱۱

اللغات تبوئ فی القاموس لواء منزلا وفيه منزله مقاعد محل القعود ثم توسع فيه فالق
بطريق المجاز على المكان مطلقا وان لم يكن فيه قعود كالقمام لا يلزم ان يكون فيه قعود من
روح المعاني ففشل في القاموس فشل كسر وضعف وزنى وجبن عقلت فلما
في الآية ان شتر خيا كاني روح المعاني وكان الماد بهن لا زملا افضل الا اختيارى الذي تعلق الامر
النجوى نبوى حال لكن لا يحتاج الى النقل باطنا مقدره كون المقصود تذكير الزمان بالنفس لا الزمان
انجود والتبوء ما يرتب عليها ان يكون المذكر للفتنة من روح المعاني للفتن في روح الانسان
متعلق بالفعل قبله (دي توبى) او محذوف وقع صفة لتعاضد لا بالقاء عدلان للمكان لا يصل
اذ همت في روح المعاني قيل بدل من اذ همت بين لما هو المقصود بالتركيب

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا الرِّبَا ضِعْفًا مَضَاعِفًا ۚ وَلْتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ وَالْتَقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۝

ای ایمان والو سود مت کھاؤ کسی حصے نہ کرو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو امید ہو کہ تم رحم کیے جاؤ گے اور آگ سے بچو جو کافروں کے لیے ہے

لَا تَكْفُرِينَ وَلَا تَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝

لے کر تیار نہ کیے اور خوشی سے کہنا مال اللہ تعالیٰ کا اور رسول کا امید ہو کہ تم رحم کیے جاؤ گے

اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو دیکھ کر کسی مسلمان ہونے یا کافر رہنے کے متعلق خود کوئی دخل نہیں (خواہ علم کا دخل ہو یا قدرت کا بلکہ یہ سب خدا تعالیٰ کے علم اور قبضہ میں ہے) آپ کو صبر کرنا چاہیے، یہاں تک کہ خدا تعالیٰ آپ پر ایسا درجہ عطا کرے (یعنی انکو اسلام کی توفیق دیدین تو اس وقت صبر واجب ہے) دوسروں کو جو ایسا کرنا اور یا انکو دینا ہی میں کوئی سزا دیدین (تو اس وقت صبر واجب ہے) اور سزا دینا کچھ بھی نہیں، کیونکہ وہ ظلم بھی بڑا کر رہا ہے (اور اس سے کفر و شرک و جھوٹا فرمان یا ان الشک ظلم عظیم آگے اس مضمون کی تاکید ہے) اور اللہ ہی کی ملک ہے جو کچھ بھی آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے وہ سب کو چاہیں بخشنے میں (یعنی اسلام نصیب کر دینا جس سے مغفرت ہوتی ہے) اور جسکو چاہیں عذاب دین (یعنی اسلام نصیب نہ ہوا اور اس سے عذاب دائمی ہے) اور اللہ تعالیٰ تو بڑے مغفرت کرنے والے (اور بڑے رحمت کرنے والے ہیں) تو جسے کافروں کو بھی عذاب نہیں کیونکہ حرکت کو انکی سابق ہی ہے اسی لیے عذاب دینے کی وجہ اور بیان فرمائی تاہم ظلموں سے صبر کی حد اور انتہا دو چیزوں کو فرمایا ان کا مسلمان ہو جانا یا کسی ملک کو دو سال میں بھلا ہو جانا کیونکہ دونوں حالتوں میں صبر ختم ہو جاتا ہے وجہ کہ صبر اگر حالت پر ہوتا ہے تو وہ دونوں حالتیں موافق طبیعت کے ہیں اور مطلب تقویٰ فعل کا ہے کہ بدوں اعلاام الہی علم نہیں ایسے احتمال مسلمان ہونیکا یا پھر بدعالمک مناسب ہو چنانچہ بعض مسلمان ہو کر اور بدون مشیت الہی بدینوں اثر نہیں ایسے اسکی فکر بھی نہ چاہیے اور اس فکر اصلاح ہی سے غصہ و غم پیدا ہو جاتا تھا فقط یہ لفظ یہ داؤد نقول المؤمنین کے قبل عنوان قائم رہا لکھا گیا ہے کہ احدین عدم نصرت بسبب احتمال تقویٰ کے ہوا ایک احتمال قبل واقعہ کے دوسرا عین واقعہ میں اگر اس سے یہ ثابت ہوا کہ بعض اوقات خطایا سے سابقہ دوسری اور خطاؤں کے صدور اور بعض طاعت میں خلل ہو جائیکا سبب ہو جاتی ہیں چنانچہ روح المعانی میں بھی تحت آیہ اتنا استترکم کے اسکی تفسیر ہے اور ترجمہ بھی یہ ہے ایسے آگے تقویٰ کی تاکید اور اس کے بعض فروع مہمہ کی تفسیر اور بعض بڑے معاصی سے شل رہو کے جتناب کا حکم فرمائی ہیں تاکہ باندہ حد و مشرعین نہ تو آئندہ پھر کسی موقع پر کوئی نصرت پیش آوے اور بعض شعب تقویٰ وہی از بعض معاصی ہے

الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا الرِّبَا ضِعْفًا مَضَاعِفًا ۚ وَلْتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ۝ وَالْتَقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ۝ وَالطَّيِّبُونَ وَاللَّهُ دَالِقُ ۝

ای ایمان والو سود مت کھاؤ یعنی مت کو اصل سے کسی حصے نہ کرو (اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو امید ہو کہ تم رحم کیے جاؤ گے) دینی جنت نصیب ہو اور دوزخ سے نجات ہو اور اس آگ سے بچو جو کافروں کے لیے تیار کی گئی ہے یعنی شو وغیرگناہ مت کرو جو دوزخ میں لیجا کر لے ہیں) اور خوشی سے کہنا مال اللہ تعالیٰ کا (اور اس کے) رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کا امید ہو کہ تم رحم کیے جاؤ گے (یعنی قیامت میں) یہ جو فرمایا کہ اصل سے کسی حصے نہ کرو کہ سود کے حرام ہونے کی قید نہیں کیونکہ سود قلیل ہو یا کثیر سب حرام ہے بلکہ اس زمانہ کا دستور یہ طرح تھا چنانچہ شان نزول سے معلوم ہوتا ہے جو لباب النقول میں تخریج فرمائی مجاہد سے مروی ہے کہ لوگ باہم معاملہ بیع کا ایک میعاد میں پر دام دینے کے وعدہ سے کیا کرتے جب وہ میعاد میں آجاتی اور دام ادا نہ ہوتے تو دام بڑھا کر اور مہلت دیدیا کرتے اور پھر بے بند مذکور عطا سے مروی ہے کہ جاہلیت میں قبیلہ ثقیف قبیلہ بنی نضیر سے معاملہ دین کا کرتے جب میعاد آجاتی تو کہتے کہ تم تمکو بڑھا کر دیدین گے تم اور مہلت دیدو اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور غرض یہ طرح بار بار کرتے چنانچہ روح المعانی میں یہ لفظ بھی ہو دیکھا عند کل حل آہ ایسے اس آیت میں یہ بیان کر دیا اور دوسری آیت میں مطلقاً بلا کسی قید کے حرام فرمایا جیسے سورہ بقرہ کی آیت وحرم الربوا کذا چکی ہے پس دونوں آیتوں کے ملانے سے معلوم ہوا کہ یہ صحت بھی حرام ہے اور دوسری آیت میں جو اسکے علاوہ ہو وہ بھی حرام ہیں خوب سمجھ لو آجکل بعضے ہر پرست اس قید سے جو کہ واقعی ہے اخترازی نہیں عام مسلمانوں کو دعو کہ میں والا چاہتے ہیں اور اصل ایسے کہہ کر کہنا ہون کی وجہ سے بعضے مسلمان بھی جاوین گے لیکن انکا اصل مسکن نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ بعد شکر کے آخر میں یہ حرکت ایمان کے اس سے نکال دینے فقط اور بالکل ہی بدیہ و مضمون سابق کا جس میں ترغیب و تحقیل شعب تقویٰ کی مع وعدہ قرہ تقویٰ کے کہ مغفرت اور جنت ہے پس اوپر دوسرے ہے کہ فرمایا ایمان جنت کو فرمایا

طحاوی
لے کر تیار نہ کیے
لاک خود فرمایا
نکد فی صفت
اعلام و قولہ
لے کر تیار نہ کیے
ایسے کہ مال اللہ
روح المعانی
الانکر رضی اللہ
عنا انکان فیہ
بہ الا یہ ہوا
فی القرآن جہا
اللہ تعالیٰ الم
بانا لا یستحق
ان لہ فیہ فی
معاہدہ

وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ تَجْرِي فِيهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ۝ الَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۗ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يَصِرُوا عَلَىٰ مَآفَعِلِهِمْ ۖ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝

اور دو طرف مغفرت کی جو ہمارے پروردگار کی طرف سے ہے اور طرف جنت جسکی وسعت کسی پروردگار سے بڑھ کر نہیں ہے اور زمین وہ تیار کی گئی ہے جہاں لوگوں کے لیے ایسا کام کرنا ہے جس سے ان کو مغفرت ملے اور ان کو جنت کی طرف سے دیکھ کر نہ گھبرائے۔ اور اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو محبوب رکھتا ہے اور ایسے لوگ کہ جب کوئی ایسا کام کرنا چاہتا ہے تو ان کو نصیحت فرماتا ہے اور ان کو ان لوگوں کے ضبط کرنے والے اور لوگوں سے دیکھ کر نہ گھبرائے۔

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يَصِرُوا عَلَىٰ مَآفَعِلِهِمْ ۖ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝

زیادتی ہوا اپنی ذات پر نقصان اٹھاتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو یاد کر لے تو ان کو نصیحت کرنا ہوگی معافی چاہنے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے سوا اور کون جو ان کو نصیحت کرنا ہوگا یا ان کو نصیحت کرے۔ اور وہ جاننا چاہتے ہیں ان لوگوں کی جزا بخشش ہے ان کو رب کی طرف سے اور ایسے باغ ہیں جس سے نہ تو جنت جلتی ہوگی کہ ان کے اور اچھا حق اخذ مست ہو ان کام کرنے والوں کا

امریہ شعب تقویٰ و وعدہ جزای او وسارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ تَجْرِي فِيهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ۝

الَّذِينَ يُنفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۗ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يَصِرُوا عَلَىٰ مَآفَعِلِهِمْ ۖ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝

جو ہمارے پروردگار کی طرف سے (نصیب) ہوا اور دو طرف جنت کے (مطلب یہ کہ ایسے نیک کام اختیار کرو جس سے پروردگار تمہاری مغفرت کر دے اور تم کو جنت عطا کرے) اور وہ جنت ایسی ہے جسکی وسعت کسی (نور) پروردگار سے بڑھ کر نہیں ہے اور زمین وہ تیار کی گئی ہے جہاں لوگوں کے لیے ایسا کام کرنا ہے جس سے ان کو مغفرت ملے اور ان کو جنت کی طرف سے دیکھ کر نہ گھبرائے۔ اور اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو محبوب رکھتا ہے اور ایسے لوگ کہ جب کوئی ایسا کام کرنا چاہتا ہے تو ان کو نصیحت فرماتا ہے اور ان کو ان لوگوں کے ضبط کرنے والے اور لوگوں سے دیکھ کر نہ گھبرائے۔

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحْشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَمْ يَصِرُوا عَلَىٰ مَآفَعِلِهِمْ ۖ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ۝

مسلمان ایسے لوگ (ہیں) کہ جب کوئی ایسا کام کر لے جس میں (دوسروں پر زیادتی ہو یا کوئی گناہ کر کے خاص) اپنی ذات پر نقصان اٹھاتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی عظمت اور عذاب کو یاد کر لیتے ہیں پھر اپنی گناہوں کی معافی چاہتے ہیں (یعنی اس طریقہ سے جو معافی کے لئے مقرر ہے کہ دوسروں پر زیادتی کرنے میں ان اہل حقوق سے بھی معاف کر لیں اور خاص اپنی ذات کے متعلق گناہ میں اسکی حاجت نہیں اور اللہ تعالیٰ سے معاف کرنا اور لوگوں میں مشترک ہے اور واقعی) اللہ تعالیٰ کے سوا اور کون جو ان کو نصیحت کرنا ہوگا یا ان کو نصیحت کرے۔ اور وہ جاننا چاہتے ہیں ان لوگوں کی جزا بخشش ہے ان کو رب کی طرف سے اور ایسے باغ ہیں جس سے نہ تو جنت جلتی ہوگی کہ ان کے اور اچھا حق اخذ مست ہو ان کام کرنے والوں کا

اسکا اختیار تو نہیں رکھتے کہ عذاب بھی بچا لیں اور حقیقی بخشش ایسا کام ہے اور وہ لوگ جو فعل (بد) پر اصرار اور ہٹ نہیں کرتے اور وہ ان باتوں کو جانتے ہیں کہ ان کا گناہ کا کیا اور یہ کہ اللہ تعالیٰ عفو پر مطلب یہ اعمال کی بھی دستی کر لیتے ہیں اور عفو بھی درست رکھتے ہیں ان لوگوں کی جزا بخشش ہے ان کو رب کی طرف سے اور ایسے باغ ہیں جس سے نہ تو جنت جلتی ہوگی کہ ان کے اور اچھا حق اخذ مست ہو ان کام کرنے والوں کا

چلتی ہوگی اور اسی مغفرت اور جنت کی تحصیل کا شروع کہ توبہ میں حکم تپانچ میں طریقہ اسکا بتلایا ختم پر اسکا وعدہ فرمایا اور دیکھ اچھا حق اخذ مست ہو ان کام کرنے والوں کا

درجوں کے مسلمانوں کا بیان ہے ایک اعلیٰ درجہ کے ایک اُن سے کم اور خدا سے ڈرنے والوں میں سب اس کے لیے کہ توبہ بھی خدا کے ڈر سے ہوتی ہے اور یہی ہے کہ توبہ میں بوجہ اہل اس لئے قید لگائی کہ نفس محبوبیت سب اہل اسلام میں مشترک ہے البتہ اہل درجہ لوگوں کے لیے اہل درجہ کی محبوبیت خاص ہے یا ضروری قیود اور قواعد جو تقریر ترجمہ سے واضح ہیں ربط آگے پھر عود ہو قصہ غزوہ احد کی طرف بطور تشبیہی مسلمانوں کے کہ ہمیشہ سطر لکھ لیا گیا ہو کہ انجام کار کفار ہی خائب و خاسر ہوتے ہیں سو تم کو اس وقت اپنی بے عنوانی سے مغلوب ہو کر لیکن اگر تم اپنی تقصیر ایمان کے ثبات تصور قائم ہو تو جہنم

تقوات الشریعہ
ہو تو فی ترجمہ سار
مغفرت کی یہ نیک کام
استغفار یا مویات
واسطہ قولی توبہ
موت سب آسمان
ملاستغفار سے قول
یہ ترجمہ زیادتی
نقصان شریعت
یہ ترجمہ استغفار
دن آسمان کل سب
بغوات الشریعہ
زلم فی ترجمہ استغفار
اشارہ الی کون اللہ
ہو قولی توبہ
مشنہ زیادتی ہو
فرق فی البیضا
یہ فی تفسیر حق
ذی ذیوب اسکا
ن رکھتے محمد
عبادہ اللہ
انہا خاصہ اللہ
ہو قولی توبہ
اشارہ الی حد
المسح الی ملک
مویات قول
ہو حق حق
توبہ لایقبل الا
تقوا و

قَدْ خَلَقْتُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ سَبْعًا فَاسْأَلُوا فِي الْأَرْضِ ۖ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ۝ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ ۖ وَهُدًى
 بِالْحَقِّينَ ۖ ثُمَّ تَبَلَّغْ طَرِيقَ كُلِّ مَنٍّ ثُمَّ رُدِّيْهِمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ ۖ وَكَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ۖ

وَمَوْعِظَةٍ لِّلْمُتَّقِينَ ۝ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا ۚ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ۚ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ إِنْ يَسْأَلُكُمْ فَرِحْ فَقَدْ

مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِثْلُهُ وَوَيْتَكَ الْيَوْمَ نَدَاؤُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ

اِس قوم کو بھی ایسا ہی زخم پہنچ چکا ہو اور ان ایام کو ان لوگوں کے درمیان اوتے بدلتے رہ کر تین اور تاکہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو جان لیویں اور تمہیں سے بعضوں کو شہید بنا

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي قُلُوبِ الْعَالَمِينَ ۝ وَلِيُخَصِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيُفَقِّحَ الْكُفْرَيْنَ ۝

تے کیا زمانوں میں، مختلف طرق کے لوگ، گذر چکے ہیں، راہ میں مسلمان بھی رہتے کفار بھی رہتے اور ان میں اختلاف و مقامات ہوتے ان کے

نجام کار کفار ہی ہلاک ہوئے پناہ نہ ملے اگر تم ان کا مشاہدہ کرنا چاہو تو مروجی زمین پر چلو پھر وادہ دیکھ لو کہ اخیر انجام تکذیب کرتے والوں کا یعنی کفار کا کیا
 ہوا یعنی ہلاک و برباد ہو چکا ہے ان کی ہلاکت کے آثار اس وقت تک بھی باقی تھے جس کو دوسری آیات میں فرمایا ہے قتال بیوہم خاویہ الخ قتال

ساکتہم لہ تشکر الخ وافہم البامام مبیات الخ پر مضمون مذکور بیان کافی ہو تمام لوگوں کے لئے کہ اگر اس میں غور کریں تو عبرت حاصل کر سکیں گے اور ہدایت اور نصیحت ہی لوگ حاصل کر سکیں ہدایت یہ حق و باطل کو سمجھانے اور نصیحت یہ کہ

[illegible]

ثُمَّ وَصَفَ بِهِمْ جَاوِدًا (جديا) احديهم (هو) تود كوني كغيري في باب نهين كيونك اس بين چند كنين بين ايك توبه كه اس قوم كو بهي (جكه محفوفه)

مقابل شخصی یعنی کفار ایسا ہی زخم (و صدمہ) پہنچ چکا ہے (چنانچہ گزشتہ سال بدترین وہ صدمہ اٹھا چکے ہیں، اور دسہارا معمول ہو گیا، ان ایام کو یعنی غالب و مغلوب پہنچنے زمانہ کو، ان لوگوں کے درمیان اوستے بہتے رہا کرتے ہیں (یعنی کبھی ایک قوم کو غالب اور دوسری کو مغلوب کر دیا جیسا کہ

پس لو یا سواسی معمول نے موافق پارساں وہ مخلوب ہوئے اب کی تم ہوئے اب ایک حکمت کو یہ بھی اور دوسری حکمت یہ کہ اللہ تعالیٰ بیان
 ہون کو ظاہری طور پر بھی، جان لیون کیونکہ مصیبت کے وقت مخلص اور منافق کا امتحان ہو جاتا ہے، اور دوسری حکمت یہ کہ، تم میں سے بعض
 شہرہ نامہ اور الفہرست کے تحت اگر آتے ہو، وہ صاف حرام ہے کہ طے فرما کر اور اس کے بعد الفہرست کے تحت لکھ کر دے اور ان سے

محبت نہیں رکھتے (پس اسکا احتمال نہ کیا جاوے کہ شاید انکو محبوب ہوئیگی وجہ سے غالب خراب دیا ہو ہرگز نہیں) اور (چوتھی بات یہ ہے) تاکہ گناہوں کے، میل بچل سے صاف کروے ایمان والوں کو (کیونکہ مصیبت سے اخلاق و اعمال کا تصفیہ

[illegible]

المناخية والبلغة فترك ان يمسس يدى روح المعاني ان الله قد جردوا من غير سمس
من المناخى الى المستقبل وتولوا تعالى وتلك الايام في مدح المعاني اسم الاشارة مباشرة الى البعد
وندا ولها جرد خبر وبين الناس فطرت لهذا ولها ١٢

وَكَايْنِ مِنْ نَبِيِّ قَاتِلٍ مَعَهُ رِيبُونَ كَثِيرٌ ۖ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا

اور بہت ہی چوکنا بن گئے ساتھ میرکمر بہت اکلدار ایسے ہیں

سو نہ سمجھتا ہوں کہ ان مصائب کی وجہ جو انسان کی راہ میں ملتی ہیں اور ان کو کتنا اذیت دے دے

وَاللَّهُ يَهْدِي الصِّرَاطَ ۝ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا

اور اللہ تعالیٰ کو ایسی عمل نذر ہو محبت ہو اور ان کی زبان سے کئی راستے سے اس کو پہنچا کر ان کو توبہ عرض کیا کہ ایسی چار پروردگار ہمارے لئے ہیں ان کو اور ہمارے کاموں میں ہمارے خدا کے عمل نیکو جس سے ہمارے خدا کو پہنچا کر ان کو توبہ

وَأَضْرَأَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝ فَآتَاهُمُ اللَّهُ تَوَابًا دُونَ ذَلِكَ وَحَسَنَ تَوَابًا لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ۝ وَحَسْبُ الْحُسَيْنِ ۝ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

۱۰۸

مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْجُو فَلْيَنْجُو إِلَى اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرُ الْغُيُوبِ ۚ

فَكَرِهْتُ أَنْ يَكُونَ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ

وَمَا كَانَ قَوْلُكَ لَآئِنَ قَالُوا لِمَ لَمْ يَأْتِ رَبُّنَا بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّهِمْ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَئِن كُنْتُ لَأَمْلَأُ لَكُمُ الدُّنْيَا كُفْرًا ثُمَّ سَأَلْتُمُونِي أَتَعْلَمُونَ قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَأَنَّ الْإِسْلَامَ كَمَا كُنْتُمْ كُفْرًا ۚ ثُمَّ أَتَى اللَّهَ الْمَلَكُ فَعَلَّمَ الْقُرْآنَ ثُمَّ نُحِثُ بِمَا يُعَلِّمُ

[illegible]

میں (جیسا کہ میں نے) اور میں (ان کے) قریب پائین کا زور دھتا اور نہ وہ دوسرے کے سامنے رہے (ان سے عاجزی اور خوشامدی پائین

میں نے ہونے، اور اللہ تعالیٰ کی ایسی ہر چیز میں سے بھرتی ہو کر جو دین کے کام میں ایسے ثابت رہیں، اور افعال میں نوابی کیا نفرت ہوئی،

انکی زبان سے بھی اس کے سوا اور کچھ نہیں نکلا کرتے تھے۔ (جناب باری بن) عرض کیا کہ اگرچہ یہ روگردانہ رہی کہتا ہوں کہ وہ تو نہیں سمجھا رہا۔

۱۹۔ منکلیا اینکو خوشہ چھپے اور ہکود کفار کے مقابلہ میں نمایاں قدم چلیے اور ہکود کافر کو گھیر فالیب لپیچے سو دس انتہا لال اور عالی برکت سے، انکو اللہ تعالیٰ

و دنیا کا بھی بدلا دیا یعنی فتح و ظفر اور عزت کا بھی عہدہ بدلا دیا یعنی ثواب و جنت، اور اللہ تعالیٰ کو اس لیے کہ کاروانِ محبت ہی وقتِ بہینِ تعمیر کے

بجہاں میں ہے اور ظاہری تدبیر کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے بھی دعا کریں اور اپنی گناہوں کو بخشاؤں گے کہ ان کے لیے بہت کما سبب گناہ ہوتا ہے اور غم و ہوشی و زوہد و تقویٰ

کن، غم نام خالق آفرکار کن، اور ایسے غم بھرتے ہیں کہ ان کو ہر دوا کی سہولت اور اگر اشکال ہو کہ وہ لوگ تو اس دوا کے مستحق

[illegible]

کرم و کرم زیت که در آنجا است

[illegible][illegible][illegible][illegible]

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ أَعْلَامُكُمْ وَتَقْبِلُونَ خَيْرِينَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ أَعْلَامُكُمْ وَتَقْبِلُونَ خَيْرِينَ

امی ایمان والو! رحم ہٹانا تو نے کے کردن کا تو وہ سہلو (افرنی طرف) السنا پچیر دین کے (یعنی انکا اصل مطلب یہ ہے سو بھی وہ صراحتہ اسلی طرف

اللعنة في روح المعاني سره يوف منسوب الى الرب كراي على خلاص القياس اخذ سعيد بن مسروق

من من لهم العلم انهم اواخرج ابن جرير عن ابن عباس الجور وعلمه في تفسيره الى ان الربيب الميراث في رجله

[illegible]

البري وانه في البحر فقام على الشرفا ونحوها في قوله تعالى انما الشرفاء الذين هم على الشرفا والذين هم على الشرفا

[illegible]

سید محمد علی انیسویں صدی کے ایک عالم و فاضل تھے۔ ان کی تصانیف میں "تاریخ ہندوستان" اور "تاریخ اسلام" شامل ہیں۔

سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَالرُّعْبَةِ الشَّكَّ إِنَّ اللَّهَ مَا لَهُ يُفْزِلُ بِأَمْرٍ مُسَلَّطًا وَمَا لَهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَا يَكُونُ لِلظَّالِمِينَ

ہم اسی ڈاکٹر سے ہیں جہل کا غریق و زمین
بجلی سے لگا ہونے والے اندھ سال کا شریک اسی چیز کو کہہ کر ان کی اندھ سال کے نازل ہیں فرما کر ان کی جگہ پر سے اندھ سال

[illegible][illegible]

بلاتے ہیں اور کہیں ظالمین کوئی خیر خواہی کی بات نہ سوجھا لیں، لیکن ان میں کوئی ترجیح ایسا ہی رکھتے ہیں کہ شورش و دہشت گردی کے چوہا پیچھے نہ ہوں، ان کے

هو جاكے دغری کی طرح وہ تہا گروہ و شہر میں ایک ایسا حال تھا اور یہ جو اور وہ جسے بہتر و گنہگار ہو جس کی روٹی پر ایک گروہ و شہر کی

اشياء حضرت ابيهم

[illegible]

کے لئے سمجھیں، یہ جہان پر ان کے اور عیب و کمالات کا مظاہر ہے کہ اول تو باوجود وسطیٰ اثر کے کہ جس سے کہ ایک پائپ کی طرح ہوا کے ذریعہ ہر طرف سے

وایسی دینہ کا کیا کرچا ایسا رب چھوایا کہ پھر نہ اس کے اور مدد میں کوئی اصرار لی گیا اس سے کہ کہ ہم شکوہ انسا مال دینے کو سلا لیا تو کھڑا ایسا نہان ہی سے نظر

[illegible]

فَرَاغَ مِنْ سَائِرِ شُؤْنِهِمْ كَلَّمَكَ اللَّهُ وَعَلَيْكَ الْوَكِيلُ فَاسْمَعُوا لِقَوْلِي وَأَمْرِي وَتَنَزَّلْ فِي الْأَرْضِ

[illegible]

غلبه بر ما را و قضاوت بر ما گویا اینهاست که جیب خودی را می بیند و در خود طرح که خود نیز رسول است و علیهم السلام و فرزندان می رسد و چه بچای می آید و اینها را می بیند

اللغات الخمس القتل والاستيصال - قاسم بن رافع بن شمس بن كحل وضعف وتراخي جوارحه

الزاي اذ وفيه صرف ليصرف منه ١٥

ويعلم العلة وعليه جعل ما في رده المعاني اخرج البيهقي في الدال ال من عروة قال كان الله

وأيضا كان سبها في الماضي - والآن لا يزال على أن من سماه كافر وقت الشرب لا يزال
 كافرا فإخوانه السابقين وغيره المسلمو بعده قوله من لم يلق النبي في المستقبل أن كانت الآية
 (أي يوم بدر) فلما عصوا أمر الرسول (أي في أحد) وعزوا عنه ما هم في تركه (البراهة) هو الذي

فمنزل بل الرغب وان كانت نزلت بعده في مجرى التاليد مجرأ عن التوسيف وطى حكاية كمال
المناخية ذكره عصام قوله ما لم ينزل هذا من باب انتقاء التقيد لبقية اللارم هذا
اهو ويجوز ان عرفة حل آية الاهاد على لفظه احد ١٢

توهم السلب لا ينفي وجود الموضوع ۱۱ الرأيا يستلزم في روح المعاني ايجاع الامام احمد بن محمد بن عثمان بن سعيد بن ابي نصر

[illegible][illegible]

100

ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنَةً نَحْنُ سَائِغُشِي طَائِفَةً مِّنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ

پھر اللہ تعالیٰ نے اس عزم کے بعد حضرت عیسیٰؑ کو قتل کیا اور ایک جماعت پر ان کا غلبہ ہو رہا تھا اور ایک جماعت وہ تھی کہ گواہی جان ہی کی فکر نہ رہی تھی وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ تھے اور ان

غَيْرَ الْحَقِّ ظَنُّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ

خدا لات کرے یہ شخص جو کہ محض حفاظت کا خیال تھا وہ یوں کہہ کر ہی ختم کیا ہمارا کچھ اختیار چلتا ہی رہا ہنسنا دیکھیے کہ اختیار تو بس اللہ ہی کا ہے وہ لوگ اپنی زبان میں ایسی بات فرمادیتے ہیں کہ ہوا پک

لَا يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَّا قَتَلْنَاهُمْ مَقْلًا لَكُنْتُمْ فِي بَيْوتِهِمُ الَّذِينَ كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلَ إِلَى

سامنہ نظر میں نہ کر کے کہتے ہیں کہ اگر سرکار کچھ اختیار چاہتا تو ہم یہاں مقتول نہ ہوتا آپ فرما دیجیے کہ اگر ہم لوگ بڑے گھروں میں بھی تہہ نہ بن بھی جن لوگوں کے لیے قتل مقدمہ ہو چکا تھا تو لوگ ان مقامات کی طرف

مُضَاهِيهِمْ وَلَيْسَ اللَّهُ مَافِي صُورِكُمْ وَلَيْسَ مَافِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ

[illegible]

الْحَقُّ الْيَقِينُ إِنَّهُ لَا يَجْعَلُ الشَّيْطَانَ يَجْعَلُ مَا كَسَبَ وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ

[illegible]

ہوتی ہے کہ اس سے مقصد تربیت کفی اخلاق کی تاکہ ایسے مصائب کے عادی ہو کر استقلال و ثبات پیدا ہو اور خواص عباد پر جو مصائب الہی واقع ہوتے ہیں

یہی جتنیں ہوئی ہیں اس میں دوست لطف پیر شمس سے جو کہ بعض امداد دے کر بے سوائے باقیوں میں سے ایک ہیں جو نہ فیصلہ کرتے

اور باطن بھی کہ راحت روحانی بشارت معافی سے حاصل ہوئی اور اسکے ضمن میں منافقین کی بد حال اور اس بد حال کی وجہ ان راحتوں سے محروم رہنا مذکور ہے۔

عَفْوٌ عَافَيْتَ مُؤْمِنِينَ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ فَغَسَّاهُ فَنَافَسَتْهُ أَقْصَابُهُ فَأَنزَلَ اللَّهُ الرِّيحَ فَفُتِحَتْ بَابُ الْعَرْشِ فَأَنزَلَ عَلَى الْقَوْمِ لُحُوفَ الْحَبَلِ الْأَتَمِّ

كَانَ لَنَا مِنْ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُلْنَا هَذَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ تُبْذَرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاهِيهِمْ وَلَوْلَا تَعَالَى اللَّهُ مَا فُتِنَ

وَلِيَجْهَصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَآلَهُ عَلَيْهِمُ بَذَاتِ الصُّكُوفِ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا

[illegible]

كان من امرهم وامر المسلمين فلما اجتمع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا عليه وسلم فلما اوتوا لقي الناس
بذبحهم فلما راي المؤمنون ذلك صعدوا ابني النبي صلى الله عليه وسلم فاجتمعوا عليه وسلم فلما اوتوا لقي الناس

من المناقبين فيمن ان القوم بالانهم قد كسبوا نيا نيا في انزل عليهم ان ينقص
وفي روح المعاني ذكر ارباب العاصم ابلغ انه لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم احد الا اثنتا

من ضميرهم لان طائفة وان تخصصت لما في محي الحار من البتة من المقال قوله وليبيتني الله
عشر نفسا خمسة من المهاجرين ابو بكر وعلي وطلحة وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن ابى الصخر
والبراءة من الانصار عفو الله عنهم جميعا وقوله وارباساء المشركون فقد اجتمعوا في

وَالْبَلَاءُ أَفْضَلُ تَوَلَّيْتُ بَعْدَ الْغَمِّ رُوحَ الْمَدَانِيِّ وَالْقَصْرِ مَعَ تَبَاخُرِ الْأَنْزَالِ مِنَ الْغَمِّ مَعَ وَلَا تَقْدِرُ عَلَيْهِ عَلَى

ابن حبيب - وفي الترمذي عن ابى الطاهر قال رقت ماسي يوم احد فمليت الطر
منهم يومئذ احد الاثني عشر جنة من النعاس وعنه في رواية اخرى قال قيل

السلام ولا تقموا اليه فتكونوا من الصالحين ولا تقموا اليه فتكونوا من الصالحين ولا تقموا اليه فتكونوا من الصالحين

١٢
 ١٣

بالتسليم على التبتة وليد جودا ججو حمران الا انما ياتي الى روح المعاد خوجه بن جرير بن اسعد بن سيار بن ابي عبد الله

رسول کے لئے سب سے بڑا حکم اور اہم ترین

اِنْ يَنْصُرْكُمُ اللّٰهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ ؕ وَاِنْ يَخْذَلْكُمْ اللّٰهُ فَمَا لَكُم مِّنْ شَيْءٍ ؕ وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ؕ

اگر حق تعالی تمہارا ساتھ دین تب تو تم سے کوئی نہیں جیت سکتا اور اگر تمہارا ساتھ نہ دین تو اس کے بعد ایسا کون ہو جو تمہارا ساتھ دے اور صرف اللہ تعالیٰ پر ایمان والوں کو اعتماد رکھنا چاہیے

وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ اَنْ يَّغْلُظَ وَمِنْ يَّغْلُظْ يَأْتِ بِمَآخِلٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؕ تَرْتَوِي كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ؕ

اور نبی کی یہ شان نہیں کہ وہ خیانت کری حالانکہ جو شخص خیانت کرے گا وہ شخص اپنی اس خیانت کی ہوائی چیر کو قیامت کو دن حاضر کرے گا پھر ہر شخص کو اس کے کچھ کا پورا عوص بیگا اہل علم ہوں گے

دلیل اسکی یہ ہے کہ لفظ غرض میں کوئی قید نہیں لگائی اور اس سے معلوم ہوا کہ امور استقامت متعلقہ بالرای والمشورہ میں کثرت رای کا عناطہ بعض بعض اہل ہر فرقہ یہاں غرض میں یہ قید ہوتی کہ بشرطیکہ آپ کا غرض کثرت رائے کے خلاف نہ ہو۔ اور مشورہ وغرض کے بعد جو توکل کا حکم فرمایا اس سے ثابت ہوا کہ تہذیب نانی نہیں توکل کے کیونکہ مشورہ وغرض کا داخل تدبیر ہو ناظر اس پر اور جاننا چاہیے کہ یہ مرتبہ توکل کا کہ باوجود تدبیر کے اعتقاد اور کئے اللہ تعالیٰ پر یہ مسلمان کے ذمہ فرض نہیں ہے اور توکل بمعنی ترک تدبیر کے نہیں تفصیل یہ ہے کہ اگر وہ تدبیر دینی ہو تو اس کا ترک مذموم۔ اور اگر دنیوی یعنی عادی ہو تو اس کا ترک بھی ناجائز اور اگر ظنی ہو تو تو فی القلب کو جائز اور اگر وہی ہو تو اس کا ترک مایوسہ ہے فقط ربطاً اور ان حضرات کی تسلی کے لیے خصوصاً اللہ علیہ وسلم کو چند امور کا حکم تھا جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ناخوشی کا وعدہ تو زائل ہو گیا لیکن چونکہ ان حضرات کو اس واقعہ مخلو بیت سے حسرت بھی تھی اس لیے یہ آیت میں انکی تسلی فرماتے ہیں جس سے اس حسرت کو اٹارتے ہیں ازالہ حسرت مغلوبیت از قلوب صحابہ ص ۱۵۹ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَخْلُكُ

وَاِنْ يَخْذَلْكُمْ اللّٰهُ فَمَا لَكُم مِّنْ شَيْءٍ ؕ وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ؕ

سکتا اور اگر تمہارا ساتھ نہ دین تو اس کے بعد ایسا کون ہو جو تمہارا ساتھ دے اور صرف اللہ تعالیٰ پر ایمان والوں کو اعتماد رکھنا چاہیے حاصل ازالہ حسرت کا یہ ہوا کہ غالب مغلوب کرنا خدا تعالیٰ کے قبضہ میں ہے مثلاً بدر میں اپنی رحمت سے غالب کر دیا حدیث میں اپنی حکمت سے مغلوب کر دیا پس جب بول پڑا یہ امر تمہاری قدرت میں نہیں تو اس قدر اس کے پیچھے آجی کہ نہ ڈالو جو ہو گیا ہو گیا اس میں جو اکت محبت سے آئی اس سے توبہ کر لو ایہو کے لیے اللہ تعالیٰ پر نظر رکھو یعنی اس سے توفیق مانگو کہ مصیبت سے محفوظ رکھیں اور پھر جو مصیبت نازل ہو اسکو اسکی رسا کی طرف سے خیر اور صحت سمجھو فقط ربطاً آیت آئندہ کا شان نزول حسب طایف ترمذی گو خاص یہ وہ یہ کہ بدر کے روز مال غنیمت میں ایک چادر کم ہو گئی بعض دکم سمجھ بامنافی لوگوں نے کہا کہ شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لیل ہو اگر یہ قول منافقین کا تھا تب تو انکی بیہوشی تھی اور اگر کسی مسلمان کا قول تھا تو اس بنا پر ہو گا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس تصرف کا اختیار حاصل ہے اس پر آیت نازل ہوئی جسکا خلاصہ یہ ہے کہ یہ حقیقت یا صورتہ خیانت ہونی کی شان اس ستمگرہ پر لیکن چونکہ لفظ غفلت بمعنی خیانت عام ہے خواہ حقیقت یا بطور عزم مجاز کے فصیح علی کلا القولین فی القاموس اس لیے ہر قسم کی خیانت کو شامل ہے اس عزم معنی کے اعتبار سے وجہ ربطاً ہے کہ آپ پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی مخالفت کا مذموم اور موجب وبال ہونا بیان فرمایا تھا اس آیت میں آپ کا این کامل ہونا مذکور فرمایا تاکہ ثابت ہو جاوے کہ آپ جو کچھ حکم فرماتے ہیں اس میں آپکی کوئی نفسانی غرض نہیں ہوتی کیونکہ یہ ایک قسم کی خیانت ہے اور آپ اس سے مبرا ہیں لہذا ایسے حکم کی مخالفت ضرور موجب وبال و مذموم ہوگی اس ارتباط سے ترتیب آیات جو کہ توفیقی ہے اس آیت کا اس موقع پر بیرونیا ہوا ثبات میں بودن حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کا ان لاینبی ان یغفل و من یغفل یأت بمآخِل یوم القیامۃ ہرگز کوئی شخص اسبت حکم لایظلم

قلت قوله فما لکم من شیء انما المراد من نصرة اللہ تعالیٰ کیف بساویہ احد من لم یصبرہ اللہ فاسلے قوله من بعد کانی روح المعانی ای من بعد فلا قلت و اشترت الیہ فی الترحیۃ الکلام۔ اعلم ان ہذہ الآیات دہشتا لہا ماوردت فی وجہ العصاة معنا علی الاستحقاق لا علی الوقوع لا حسالۃ فاما منوقت علی المشیۃ فلا حجة للمفسرۃ فیہا فافہم ۱۱

المحو قوله یغفل فی روح المعانی جزان کیوں حالاً و کون التقدر فی حال علم الحال یعقوب بن یزید قلت و اشترت الی ذلک فی الترحیۃ نعم لم امل علی العلم بل علی عدم التماثل بینہما بقدرۃ البعد من کلہ انما ینع ۱۲ البلاء والاعتراف بقدرۃ اللہ فی روح المعانی المفہوم من ظاہر النظم وان کان متعلیاً من غیر لفظ نفی المساوات البیہ لکن المفہوم منہا قطعاً ہون نفی المساوات و انبات الغالبۃ لاینبی فاذن قلت لاکرم من خلال فالفہوم منہ حظاً لاکرم من کل کریم و ہذا امر مطروقی جمیع اللغات ام

اَلَّذِينَ اتَّبَعُوا رُضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَكَىٰ يَسْخَرُ مِنْهُمُ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ لَهٗ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ۚ اَلَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا ۙ هَٰذَا الَّذِي كُنَّا نَعْتَدُ ۚ وَهُمْ لَا يُضَايِقُونَ ۚ

وہ جو اللہ کے رخصانے کے ساتھ ہو کر رہے ہوں ان کو جو بکے اللہ سے ہنسے گا اور اللہ ان سے کچھ نہیں کرے گا۔ اور صابرین کو بشارت دے کہ جب کوئی مصیبت آپ کو پہنچے گی تو کہیں گے یہ تو جو چیز تھی جس کا ہم نے اندازہ کیا تھا۔ اور ان کے ساتھ ہرگز نہیں آئے گا۔

اَلْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ ۚ وَلَٰنَ كَا نُوْا اٰمِنٌ قَبْلُ لَفِي ضَلٰلٍ مُّبِيْنٍ ۝

کتاب اور حکمت کی باتیں ہیں۔ اور باقی ہیں یہ لوگ قبل سے صریح غلطی میں تھے۔

اَلَّذِينَ اتَّبَعُوا رُضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَكَىٰ يَسْخَرُ مِنْهُمُ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ لَهٗ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ۚ اَلَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا ۙ هَٰذَا الَّذِي كُنَّا نَعْتَدُ ۚ وَهُمْ لَا يُضَايِقُونَ ۚ

وہ جو اللہ کے رخصانے کے ساتھ ہو کر رہے ہوں ان کو جو بکے اللہ سے ہنسے گا اور اللہ ان سے کچھ نہیں کرے گا۔ اور صابرین کو بشارت دے کہ جب کوئی مصیبت آپ کو پہنچے گی تو کہیں گے یہ تو جو چیز تھی جس کا ہم نے اندازہ کیا تھا۔ اور ان کے ساتھ ہرگز نہیں آئے گا۔

وہ جو اللہ کے رخصانے کے ساتھ ہو کر رہے ہوں ان کو جو بکے اللہ سے ہنسے گا اور اللہ ان سے کچھ نہیں کرے گا۔ اور صابرین کو بشارت دے کہ جب کوئی مصیبت آپ کو پہنچے گی تو کہیں گے یہ تو جو چیز تھی جس کا ہم نے اندازہ کیا تھا۔ اور ان کے ساتھ ہرگز نہیں آئے گا۔

وہ جو اللہ کے رخصانے کے ساتھ ہو کر رہے ہوں ان کو جو بکے اللہ سے ہنسے گا اور اللہ ان سے کچھ نہیں کرے گا۔ اور صابرین کو بشارت دے کہ جب کوئی مصیبت آپ کو پہنچے گی تو کہیں گے یہ تو جو چیز تھی جس کا ہم نے اندازہ کیا تھا۔ اور ان کے ساتھ ہرگز نہیں آئے گا۔

وہ جو اللہ کے رخصانے کے ساتھ ہو کر رہے ہوں ان کو جو بکے اللہ سے ہنسے گا اور اللہ ان سے کچھ نہیں کرے گا۔ اور صابرین کو بشارت دے کہ جب کوئی مصیبت آپ کو پہنچے گی تو کہیں گے یہ تو جو چیز تھی جس کا ہم نے اندازہ کیا تھا۔ اور ان کے ساتھ ہرگز نہیں آئے گا۔

وہ جو اللہ کے رخصانے کے ساتھ ہو کر رہے ہوں ان کو جو بکے اللہ سے ہنسے گا اور اللہ ان سے کچھ نہیں کرے گا۔ اور صابرین کو بشارت دے کہ جب کوئی مصیبت آپ کو پہنچے گی تو کہیں گے یہ تو جو چیز تھی جس کا ہم نے اندازہ کیا تھا۔ اور ان کے ساتھ ہرگز نہیں آئے گا۔

وہ جو اللہ کے رخصانے کے ساتھ ہو کر رہے ہوں ان کو جو بکے اللہ سے ہنسے گا اور اللہ ان سے کچھ نہیں کرے گا۔ اور صابرین کو بشارت دے کہ جب کوئی مصیبت آپ کو پہنچے گی تو کہیں گے یہ تو جو چیز تھی جس کا ہم نے اندازہ کیا تھا۔ اور ان کے ساتھ ہرگز نہیں آئے گا۔

محققانہ ترجمہ
 اَلَّذِينَ اتَّبَعُوا رُضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَكَىٰ يَسْخَرُ مِنْهُمُ اللَّهُ وَمَا لَهُمْ لَهٗ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ۚ اَلَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا ۙ هَٰذَا الَّذِي كُنَّا نَعْتَدُ ۚ وَهُمْ لَا يُضَايِقُونَ ۚ

اللغات فی روح اسانی اصل من القطع وسمیت الہدیۃ لانہ لایقطع بسا عن البلیۃ وکذا
 الاعنوا بالصبر منہ من لا یقطع بسا عن البلیۃ وکذا الاعنوا بالصبر منہ من لا یقطع بسا عن البلیۃ وکذا الاعنوا بالصبر منہ من لا یقطع بسا عن البلیۃ وکذا

لَتَسْلُوكُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ قَدْ لَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى

بہتہ آگے اور آگے جاؤ گے اپنے المومنین اور اپنی جانوں میں اور البتہ آگے کو اور سونے کے بہت سی باتیں دل نڈاری کی ان لوگوں سے جو تم سے پہلے کتاب دیے گئے ہیں اور ان لوگوں

كثيراً وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور ○ وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لشيء

سے جو کہ مشرک چین اور برصغیر کے قریب تائیدی احکام میں سے ہو اور جبکہ اللہ تعالیٰ نے اہل کتاب سے یہ عہد لیا کہ اس کتاب کو عام کو کوئی ربا

لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُرُونَ زُفِيدُوا وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاسْتُرُوا بِهِ شِمْنَا قَلِيلًا فَيُسْ مَا يَشْتَرُونَ ٥

ظاہر کر دینا اور اسکو خوب سمجھنے کے لئے اسکا اپنی پس پشت پہنچانک دیا اور اس کے مقابلہ میں کہ حقیقت یہاں وہ ہے کیا سوچ رہی ہو جسکو وہ لوگ کہہ رہے ہیں

رابطہ اوپر بیہوش کی گستاخی کا بیان تھا جا کا قصہ تقریر ربط آیت والا محمد بن الذین یجاہلون میں مذکور ہوا اس قصہ میں یہ بھی ہو کہ یہی گفتگو خاص

یہ ہنسی سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے روبرو کی تھی ایک سوخت غصہ آیا اور اس کے ایک ہاتھ پر بھی مارا اس قسم میں یہ اگلی آیت نازل ہوئی اشیہیں خبیثہ ویرانہ

کیسی کیسی اور بہت سی سونے کی عمل کرنا چاہیے اور وہ فی الجواب اصول پر وراثۃ ابن ابی حاتم و ابن المنذر عن ابن عباس اور باب ہی میں کہ اسباب وراثۃ

سہمیٰ کذا ذکر عبد اللزاق عن عبد الرحمن بن ابی اکتاہم کہ دیون قصبہ میں اشتراک ایک ہی ہے کہ آیت میں قبایح سے دو کا بیان ہوا اور سہمیٰ مذکور

تعلیم و پرورش کے ساتھ ایذا و ستم میں بہن و بہن کے شریک تھے اس کا بھی ساتھ میں ذکر کرنا اور چونکہ یہ کتابت کچھ ایسا ہی ہے کہ سہ ماہی کے ساتھ

نہیں بلکہ جمیع عبادتیں مانگو یہ ہے اہل اسوٰل و انفس کا ذکر بھی ملا دیا اور اس میں باخضوعی سیلے لطافت اور برہنہ کی کہ واقعہ احادیث جیسے طرح سے

فِي أَنْفُسِكُمْ وَالتَّائِبِينَ مِنَ الذَّنْبِ أُولَئِكَ الْكِتَابُ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الذِّكْرِ الَّذِينَ آمَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ أَنْ يَكُونَ لَكُمُ الْكُفْرَ الْكَبِيرُ ۚ

ذَلِكَ مِنْ عَزَمِ الْكُفُورَ اَبَىٰ كِبَارِهِمُ الْبَغِيَّةَ رَاكِبًا (اور ان کے ہمارے پیرو مالوں کے نقصان) میں اور اپنی جانوں کے نقصان میں اور اللہ

اور ہر شے بہت سی باتیں مل آزاری کی ان لوگوں سے بھی، جو تم سے پہلے راستہ انسانی کتاب دیے گئے ہیں یعنی اہل کتاب سے اور ان لوگوں کے

[illegible]

از انیک حقیقتی سنی سے پاک کی کہ وہ عالم الغیب ہی اور صبر کرنے کا یہ مطلب نہیں کہ دیرینہ کریمات حق تعالیٰ ہن تقاضا نہ لو یا ملحق قتال میں قتل کرو

حوادث سے دل تنگ نہ ہو کیونکہ دشمنین تمہارے لیے منافع و مصالح ہیں۔ اور تقویٰ یہ کہ خلاف فطریعہ اسوے بچو کہ وہ پیر کی کجیادیں صبر کا پتہ

معارض بہمن اہلیانِ سحر ہو، بطرح حضرت صدیق کا محض تبنا و بی طواف صبر بہمن تھا اور پہلے سے ایسی ان حوادث کی خبر دینی کہ پہلے

تفسيره مع ما يراه من احكام وعده كتمان حق كاذب مستحيل بل كتاب وركضان حر وادع اخذ الله وبيننا الذين اولوا الكتب كتبت في كتابنا

وَلَا تَكُن مِّنَ الْكَافِرِينَ فَتَبَيَّنْ لَهُ دَرَجَاتُ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَفُوا إِلَيْهِ فَنَادَاهُ أَفِيضْ مَا بَيْنَهُنَّ وَبَيْنَنَا وَارْتَدَّ بِهِيَ حَالَتِ بَعْضُ قَائِلٍ زَكَرِيُّ جِبْرِائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَتَبَتْ سَائِلَةٌ

[illegible][illegible][illegible]

ان کیوں بلکہ انصاف انصاف کا نام تجھ میں نہی کاں تقول استعمال تہ لیتوں انسانی ان تاتے

الکتاب کا قیل کذا فی روح المعانی

اللعنات عندها كاهن من العنبر يسمى لوطين النفس وعند الغلب فالمعنى من الاسواق التي
يبنى ان يبنوها كل احد من العنبر بمجة الارادة والاسباب فالمعنى من الاسواق التي عجزها الله
تعالى وانقرت اثان ١٢

فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَآخَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَوَدُّوا فِي سَبِيلِي وَقَتْلُوا أَوْ قُتِلُوا أَلَا كَفَرٌ عَنْهُمْ سَيِّئًا فَهُمْ لَا يُدْعَوْنَ

بِحَبِيبٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَ أَحْسَنِ الثَّوَابِ لَا يُغَيِّرُكَ تَقَلُّبُ الدِّينِ

اکو ایسی باغون میں داخل کروں گا جہاں نیچے نہرین جاری ہو گئی یہ عوض ملے گا اللہ کے پاس سے اور اللہ ہی کے پاس اچھا عوض ہے، شجران کا فروں کا شہرین میں چلنا بھڑنا

كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ مَتَاعٌ قَلِيلٌ فَتَوَلَّوْا مَا وَهَدَكُمْ جَهَنَّمَ ۚ وَمِنْ بَشَرٍ السَّهَادِ ۝

منظومه بین نه دالیه چند روزه بهای سپهر انکا شکنا دوزخ هوگا اورده برای آرام گاه ہے۔

فَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَاقْبَلُوا ذُكُرًا لَهُمْ عَلَيْهِمْ سَيِّئَاتُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ وَكَانُوا مِنْ حِزْبِ الْفَاسِقِينَ

ثَوَابًا مِمَّنْ عَمِلَ اللَّهُ لَهُ عَشْرًا الْحُسْنُ الْقَرِيبُ (۱۶۴) سو منظر کیا انکی درخواست کو نے رب نے اسوچہ سے کہ (میری ہادیت مستمرہ ہی کیا میں کسی شخص کے (نیکی) کام کو جو کہ زمین سے کام کرنے والا ہوا کرتا زمین کرتا کہ اسکا صلہ نہ دوں، خواہ وہ کام کرنے والا مرد ہو یا عورت ہو۔

دو دون کے لیے کیسا قانون ہے کیونکہ تم (دونوں) آپس میں ایک دوسرے کے جزو ہو (اسی طرح بھی دونوں کا ایک سا ہی پس جہاں

لوگوں نے ایمان کہ ایسا عمل نیا ہی قبول کر کے اسے قرأت کی درخواست کی تو میں نے اپنی عادت مسترد کی۔ موقوف اسکو منظور لیا اور جب ایسا پر حجب اُسکے عمل نقصان کے ہم ایسے قرأت عطا فرماتے ہیں، سو حرم لوگوں نے (ایمان کے ساتھ اور اعمال) مشاققہ بھی کہہ دیا۔ مثلاً ہجرت یعنی ہجرت

الْبِلَادِ (١٩٥) مَنَامٌ قَلِيلٌ تَقْتَتِمُوا مَا دَامَ جَهَنَّمُ وَبَيْنَ الْمَاءِ (١٩٦)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا

اے لوگو! اپنے پروردگار سے ڈرو جس نے تم کو ایک جاندار سے پیدا کیا اور اس جاندار سے اسکا جوڑا پیدا کیا اور ان دونوں سے بہت مرد اور عورتیں پیدا کیں

وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ طَلَّ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا

اور تم خدا تعالیٰ سے ڈرو جس کے نام سے ایک دوسرے سے مطالبہ کیا کرتے ہو اور قرابت بھی ڈرو بالیقین اللہ تعالیٰ تم پر سبکی اطلاع رکھتے ہیں۔

دورانِ امانات و اطاعت حکام اسلام و عدل فی الحکم و احکام سلام و شفاعت و امثالہا۔ اور دیانات جسے بعض احکام توبہ۔ و صلوة و حجاب و دہانت و غیرہ و غیرہ۔ اور معاملات مع الخلق اللہین جسے احکام جہاد و احوال المناقین و اہل کتاب و اطفال و عتقانہ و مشکین اور یتیمین میں بوجہ اس کے کہ ہر ایک کے حق میں دوسرے احکام پر نظر رکھنا مطلوبات شرع سے یہ مختلط طور پر مذکور ہیں اور اکثر ایک مضمون کے ضمن میں دوسرے مضامین آئے ہیں جسے احکام جہاد میں صلوة الخوف اور مثل اس کے اور خود ایک حکم بھی کسی کسی حکم پر مشتمل ہو جیسے میراث و محرمات و غیرہ میں کئی کتنی صورتیں ہیں چنانچہ تدریس و اموال نظر سے یہ مضامین یہی ہیں جسے ہر ایک سے پہلے اب سب سے اول تقوی کا یعنی اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کا حکم فرماتے ہیں اور اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی ایسی صفات لائے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ ظلم کے جہین تقوی کے ساتھ ہی اکثر باہمی حقوق و تفادات انسانیہ کی مراعات کی طرف اشارہ ہو جاوے گا و پھر اس اشارہ کے بعد احکام کی رعایت کی تصریح بھی کر دیگی امر بالتقوی و حفظ حقوق باہمی و ضمن ان یا ایھا الناس اتقوا اللہ الذی خلقکم من نفس واحدة و خلق منہا زوجہا و بَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا کَثِیرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللہَ الَّذِی تَسَآلُونَ بِہِ وَالْاَرْحَامَ طَلَّ اللہُ کَانَ عَلَیْکُمْ رَقِیْبًا ۝ اے لوگو! اپنے پروردگار (کی مخالفت) سے ڈرو جس نے تم کو ایک جاندار (یعنی آدم علیہ السلام) سے پیدا کیا (کیونکہ سب آدمیوں کی اصل وہی ہیں) اور اس (ہی) جاندار سے اسکا جوڑا (یعنی اسکی زوجہ حوا) پیدا کیا اور (پھر) ان دونوں سے بہت سے مرد اور عورتیں (دنیا میں) پیدا کیں اور (تم سے) کرنا ایک کے لیے کہا جاتا ہے کہ تم خدا تعالیٰ سے ڈرو جس کے نام سے ایک دوسرے سے (اپنے حقوق کا) مطالبہ کیا کرتے ہو جس مطالبہ کا حاصل یہ ہوتا ہے کہ خدا سے ڈر کر میراث و دیگر سوجب و وسوسوں کو خدا کی مخالفت سے ڈرنے کہتے ہو تو معلوم ہوا کہ تم اس ڈرنے کو ضروری سمجھتے ہو تو تم بھی (ڈرو) اور (یوں) تو تمام احکام اللہ میں مخالفت سے بچنا اور ڈرنا ضروری ہے لیکن اس مقام پر ایک حکم خصوصیت کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے کہ قرابت (کے حقوق ضائع کرنے) سے بھی ڈرو بالیقین اللہ تعالیٰ تم سب (کے حالات) کی اطلاع رکھتے ہیں (اگر مخالفت کرو گے مستحق سزا ہو گے) و اس آیت میں پیدائش کی تاریخ جو توڑ کا بیان ایک تو جاندار کا ہے جان سے پیدا کرنا کیونکہ آدم علیہ السلام مٹی سے پیدا ہوئے ہیں۔ دوسرے جاندار کا جاندار سے بطریقہ قوالہ متعارف پیدا ہونا کیونکہ حضرت حوا حضرت آدم علیہ السلام کی پسلی سے پیدا ہوئی ہیں جیسا حدیث بخین وغیرہ میں ہے انہیں خلق من صلع دان اعون مٹی من صلع اعلاہ اور جاندار کا جاندار کے بطریق قوالہ متعارف پیدا ہونا جیسا اور آدم و حوا سے اس وقت تک پیدا ہوئے آپس میں اور فی نفسہ عجیب ہونے میں اور قدرت

مختصات الشرع
۱۔ قولہ فی ترجمہ
اللہ تم سے متعارف
۲۔ فائدة التکریر
۳۔ قولہ بعد
تساءلوا بہ جز
کا حاصل یہ ہے الخ
من روح المعانی
۴۔ حکم بانی جز
۵۔ قولہ قبل
ن الاوصام ایک
خصوصیت کے
علم نہ فائدہ ذکر
تخصیصاً بقرین
۶۔ قولہ بعد
مستحق الخ فسقط
المیتہ عن روح
الغالب علی اللہ

المختصات الرقیب فی روح المعانی المطلع ومنه الرقب للمكان العالي الذي يشرف عليه
المطلع على ما ذكره من بنافس ابن زيد بالعالم فهو فعل بمعنى الغافل وقال عابد بن فضال
النحو واختلاف القراءة كالأحكام بالنصب وهو معطوف على محل الجور والظلم
على حروف تبرز عن المعنى تسانون بالارحام وكانوا يقولون اسالك بالهد بالرحم والاحط
على الاسم الجليل بالهد والهد والارحام واصلوا لان قطعها بما يجب ان يتقى وقراءة حمزة
بالجر عطفا على الجور ويكون المعنى ما من الوجوه الا دل من العطف على الجور ولا يسمع تشنج
من تشنج عليه بعد ثبوت القراءة وان اردنا استندوا اليه من تشنج عطف على الضمير الجور وهو
لنصب البصر بين دلنا متعبدين باتباعهم وادعى البوحبان ان الصحيح ما نصب اليه الكوفيين
من الجواز وكذا لا يعتد بما استندوا اليه ايضاً في ذكر الارحام فقير التساؤل بها وقيل بغيرها
فان هذا القول لا يرد به القسم وانما يرد الاستعطاف وليس هو كقول القائل والرحم لا طائل

وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُنَّ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنَاءً مَرْغُوبًا وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُوحَاتِ
اور تم لوگ بیویوں کو ان کے مہر خوشدلی سے دیدیا کرو۔ لیکن اگر وہ بیبیان خوشدلی سے چھوڑ دین تم کو اس مہر میں کا کوئی جزو تو تم اس کو کھاؤ مزہ دار خوشگوار کھجور اور تم کم عقل لوگو اپنے وہ مال
اموالکمالاتی جعل الله لکم فیہا و ازرقوہم فیہا و اکسوہم و قولوا الہم قولا معروفا
جس کو خدا تعالیٰ نے تمہارے لیے مہر کا فیہا بنایا ہے اور ان مالوں میں ان کو کھلائے رہو پہنائے رہو اور ان سے معقول بات کہتے رہو۔

پس اگر تم کو (غالب) احتمال اس کا ہو کہ (کسی بیبیان کے) عدل نہ رکھو گے (بلکہ کسی بی بی کے حقوق واجبہ ضائع ہو گئے) تو پھر ایک ہی بی بی پر
پس کرو یا اگر دیکھو کہ ایک کے حقوق ہی ادا نہ ہو گئے تو (حسب قاعدہ شرعیہ) تمہاری ملک میں ہو ہی رہی اس امر مذکور میں (یعنی ایک
بی بی کے رکھنے یا صرف نوڈی پر بس کر لینے میں) زیادہ بی (وہ انصافی) نہ ہونے کی توقع قریب تر ہو (کیونکہ ایک صورت میں تو تعدد نہیں
جس میں برابر کرنا پڑی دوسری صورت میں بی بی کے حقوق سے بھی کم حقوق ہیں مثلاً مہر نہیں صحبت کا حق نہیں تو اندیشہ اور کم ہی
ت مسئلہ اگر عدل نہ ہو سکے گا غالب احتمال ہو تو کوئی بیبیوں سے نکاح کرنا یا بیبی متوجہ ہو کہ یہ شخص گنہگار ہو گا نہ یا معنی کہ نکاح صحیح ہو گا نکاح
یقیناً ہو جاوے گا مسئلہ جو بیبیان ہندوستان میں پائی جاتی ہیں وہ شرعی نوڈی نہیں ان سے بلا نکاح صحبت حرام ہے اس طرح جس نے خدمت اور بیع وغیرہ سے
حرام تو تحقیق بعض ہر پرستوں نے ذہنی غرض سے آیات انہی کے مضمون میں تحریف کی ہے اور کہا ہے کہ یہ آیت بالکل کثرت ازواج کی نفی کر رہی ہے
اس طرح سے کہ یہاں فرمایا کہ جب عدل نہ ہو سکے تو ایک پر اکتفا کرو اور دوسری آیت میں فرمادیا کہ تم سے کبھی عدل ہو ہی گا نہیں وہ تو مستطیعوا
ان تعدلوا بین النساء دون انیتوں کے ملانے سے معلوم ہوا کہ ایک سے زیادہ جائز نہیں فقط اور بعض مفاطلہ ماطلہ ہے کیونکہ دونوں آیتوں میں
عدل جدا جدا معنی میں ہے اس آیت میں تو عدل فی الحقوق الواجبة ہی جیسا احقر نے تصریح بھی کر دی اور یہ قدرت میں ہے اور اسی کے عیناً
سے واحد اور کثیر کے اختیار کرنے میں تفصیل فرمائی ہے اور اس آیت میں عدل فی المحبۃ ہے اور وہ عاقلہ قدرت میں نہیں اس لیے اس کی نفی فرمائی ہے
اس ہوا پرست کے دعویٰ سے اس کو صلا میں نہیں بلکہ اس آیت میں بعد نفی عدل کے ارشاد ہے فلا تیلکل امیل حبسکا حاصل یہ ہوا کہ یہ تو ہم جانتے ہیں کہ
عدل فی المحبۃ ہو سکے گا بلکہ قلب کو ایک طرف میلان رہیگا اور اس میلان پر ملامت نہیں لیکن بالکل میلان تو نہ ہو کہ قلب اسے بھی اور
معاملات و حقوق میں بھی پس دونوں آیتوں کے مجموعہ سے یہ حاصل ہوا کہ عدل فی المحبۃ واجب نہیں لیکن عدل فی المعاملۃ واجب ہے ربط اور
نکاح کا بیان تھا جو کہ نکاح کے لوازم شرعیہ سے مہر ہے اور اس کا دنیا اکثر طبائع پر گراں ہوتا ہے اس لیے حکم سوم میں اس کا انتظام فرماتے ہیں حکم
سوم تسلیم مہر قال النساء صدق قہن نحلۃ فان طبن لکم عن شئی منہ نفسا فکلوا ہنیا مریا اور تم لوگ بیبیوں کو ان کے مہر
خوشدلی سے دیدیا کرو لیکن اگر وہ بیبیان خوشدلی سے چھوڑ دین تم کو اس مہر میں کا کوئی جزو (اور یہی حکم کل کا بھی ہے) تو (اس حالت میں) تم اس کو
کھاؤ (برو) مزہ دار خوشگوار کھجور اور تم کم عقل لوگو اپنے وہ مال
اور آیت دونوں کو شامل ہے مسئلہ جو کسی جہر سے معاف کرے وہ ہندو نہ معاف نہیں ہوتا مسئلہ عموم الفاظ سے معلوم ہوا کہ عورت کے رشتہ دار بھی
بدون ان کی مرضی کے مہر میں تصرف نہیں کر سکتے ربط اور حکم اول میں یتیم کے مال کی حفاظت کا ذکر تھا اب حکم چہارم میں یہ بتاتے ہیں کہ ان کے
وہ اموال ان کو کب سپرد کر دے جاوے اور سپرد کرنے کی تالیف فرماتے ہیں حکم چہارم تفصیل تفویض مال بہ تاملی و کاؤقہ قوا
الشفہاء اموالکمالاتی جعل الله لکم فیہا و ازرقوہم فیہا و اکسوہم و قولوا الہم قولا معروفا

تحقیق الحجة
قوله تسلیم مہر
یعنی مافی لباب
ذل عن ابن ابی
قال البوصاع
کان الرجل اذا
ابتاعہ صدقہا
فہا مہر لہ
انزل وکونوا
الخ ۱۲

اللفظ الہدۃ المہر النحلۃ یقال نحلۃ اذا اعطاه ایاء عن طیب نفس
بلا نوع عوض المہر بالید الانسان المرفق یا یجر عاقبتہ کذا فی البیضا دی قلت
ورایت ہذہ المعانی کلہا فی ترجمتی والرد بقولی خوشگوار یا مہر مہر بہو وہو معناه
الغرض فی الفارسیۃ والباقی ظاہر المسدۃ الخفۃ ویراد خفۃ الخفۃ ۱۲
المنحۃ نحلۃ مفعول مطلق یعنی ایتا ومنہ الضمیر للصدیق ولفظ لکم عن طیب نفس

وہنیا مریا حالان میں خیر المفعول ۱۲
الکلام فان طبن الخ ای فان وہن عن طیب لکن جعل العدة طیب النفس للبائت وھذا
لین یضمین معنی التجانی والتجاوہ قال منہ ہنیا لہن علی تقبیل المہر کذا فی البیضا دی قلت
شرط الجواز واشترت الیقولی ہی حکم کل بھی ہے اما البعث علی التقبیل فارشاد
وشرطہ لئلا یبقی مقالتہ لا مال لہا ۱۲

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِذَا أَنْتُمْ كَافِرُونَ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْعِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ

اور ان اموال کو ضرورت سے زیادہ اٹھا کر اور اس خیال سے کہ یہ بلیغ ہو جاوے بیجا جبری عملی کرے اور اگر مرگے اٹھاوے اور جو شخص مسکینی ہو وہ تو اپنی کوئی مال بیجا

فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ

پھر جب ان کے اموال اُنکے حوالے کرنے لگو تو ان پر کراہ بھی کر لیا کرو اور اللہ تعالیٰ ہی حساب لے لے گا کہ ان پر کراہ کیسے لگائی گئی تھی حصہ ہر اس چیز میں سے جس کو ان باب

وَالْأَقْرَبُونَ مِنَ النِّسَاءِ نَفْسِيكَ مِمَّا تَرَكِ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرُ نَفْسِيكَ مِمَّا تَرَكِ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرُ

اور بہت بڑے کتب خانوں اور غور کے لیے بھی تھے۔ ان کے چیرمین سے جسکو سلطان مایہ اور بہت نزدیک کے قربت دار چیر جابوین خواہ وہ چیر قلیل ہو یا کثیر وہ جس سے ملے۔

تَمَّ حَكْمُ بَابِهِ وَاسْتِيفَانُهُ كَقَوْلِهِمْ فِي مِيَاكِ اَجْرُ اوْتَمَّةٍ وَاَنْ تَاْكُلُوْهُمَا اَسْرَافًا وَّبَدَا اِنَّ لِكُلِّ بَرٍّ وَّاطْوٰنٍ كَانَ يَتَّقِيْ فَاِلَيْهِ يُعْجَفُ مِنْ دُوْنِ كَانِ

فَقِيرًا فَلْيَا كُلَّ يَوْمٍ بِأَلْفِ رُفٍّ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِأَلْفِ حَسْبِيًّا ﴿٦﴾ وَأَنْ أَمْوَالُ بَنِي إِسْرَءِيلَ كُفْرًا وَرِشْقًا

زائد اٹھا کر اور اس خیال سے کہ یہ بالغ ہو جاوے گی (پھر انکو جو کہ کرنا پڑے گا) جلدی جلدی اڑا کر ست کھاوا والا اور اگر اس طرح نہ اڑا دے تو بلکہ منظور

لکھنا چاہیں تو اس کا یہ حکم ہے کہ جو شخص (اس مال سے) مستثنیٰ ہو یا اپنی اشیائے پاس بھی بقدر کفایت موجود ہو تو صاحبِ رضاء پہنچے سو اس کے لئے کوئی نکتہ

مختار الیاس نے یہ بھی کہا اور شخص خاص جہتہ مذکورہ ہنسنا سہیذا رہے (یعنی حسین حاجات ضروریہ یقین ہو جاوین) کہ اے (برہنہ) کہ یہ جہتہ (الہیہ) جو ہر شے کے لئے یقینی ہوا ہوتی ہے

وہ زندہ ہو کر جسے اپنے احوال اپنے حال کے لکھو تو بہتر ہے کہ ان کے بال انکو ویدیشی پر گواہ بھی کر لیا کرو (شاید کسی وقت کچھ اختلاف واقع ہو جائے گا کہ وہ کلام دین)

اور (ایران تو) اسے نکالے ہی حساب لینے والے کافی ہیں (اگر خیانت نہ کی ہو تو کو اس پر کڑا ہونا چاہیے) مگر یہ نہیں سمجھو کہ اصل حساب جتنے متعلق ہو وہ تو اس کی جانتے

ہین اور اخصاستی ہو کر لوہا ہونے کا ہونا کوئی راز نہیں ہے کیونکہ زمین سے حساب کا سرا اچھٹے ہو کر اس کا لوٹ ہونا جاسی ہین صرف ظاہری ہو ظاہر نہ کیے کر اس پر کیا

مستقیم کے حاملین کو بعد از حج ضروری ہے کہ ان کا چہرہ کسی غیر مستقیم یا کج ہونے والی صورت میں نہ آئے۔ اگر ایسا ہو جائے تو اس کی اصلاح کرنا واجب ہے۔

[illegible]

وہاں پہنچ کر ان کے ساتھ ساتھ چلے گئے۔ ان کے ساتھ ساتھ چلے گئے۔ ان کے ساتھ ساتھ چلے گئے۔

[illegible]

کتابخانه ملی افغانستان

کے ان باب اور (یا وہ) بہت نزدیک کے قریب دار (اسی میں نے وقت) حضور ص ۱۶/۲۰۹ و (محمود) سر اکر شہ

سكانهم الكسار فافهم
 ان الله عز وجل اراد ان يوارث الارض واعرض عن نصيبه لم يسقط حقه وهو يورث
 الى حقيقه كذا في روح المعاني .

الروايات في الباب المنقول أخرج أبو الشيخ وابن حبان في كتاب المرفوعين عن طريق الكلبى
عن أبي حمزة عن ابن عباس قال كان بل الجالبية لا يورثون البنات ولا الصغار المذكور
يختص بذكرها فمات رجل من الانصار يقال له اوس بن ثابت وتركه بنتين وابنا صغيرا فجاء
ابن عمه خالد وعشر فظة فباعها عصية فاختار اميرائه كل فاختار امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم
تذكرت ذلك فقال ما ادرى ما اقول ففتركت للرجال نصيب الآية اذ قلت وبهذه الرواية
ثبت ما ذكرته في تقرير ربط الآية ليعرفنى ابيك منسب النخ واسباع علم وجه تسميته ترجمة الرجال
للصغار والكبار وكذا النساء فاخبرهم ١٢ -

1

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا

اور جب تقسیم ہونے کے وقت موجود ہوں رشتہ دار اور یتیم اور غریب لوگ تو انکو بھی اس میں سے کچھ دیدو اور انکے ساتھ خوبی سے بات کرو

وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا فَوُاعِلَهُمُ اللَّهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ

اور ایسے لوگوں کو ڈرانا چاہیے کہ اگر اپنے بعد چھوٹے چھوٹے بچے چھوڑ جائیں تو انکی اولاد کم ہو سکے سوائے انکو نہ چاہیے کہ خدا تعالیٰ سے ڈریں اور موقع کی بات کہیں

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ سَاعِيرًا

بالا مشہور جو لوگ یتیموں کا مال بلا استحقاق کھا لے ہیں اور کچھ نہیں اپنے شکم میں آگ بھر رہے ہیں۔ اور غریب جلتی آگ میں داخل ہونگے

سب میں سے ایک اور حصہ (یعنی ایسا جو) قطعی (طور پر مقرر ہے) بیان صرف استحقاق حصہ میراث کا اجمالاً بتلایا ہے مقررہ دور کے حصہ ورثہ کی تفصیل آتی ہے اور نزدیک کے رشتہ سے مطلب یہ ہے کہ شرع میں جو ترتیب وارثان میں مقرر ثابت ہے اس ترتیب میں نزدیک ہوا اور ظاہر ہے کہ نزدیک دو دنوں جانب سے ہوتی ہے پس اس سے لایتم کیا کہ جو رشتہ دار اقرب ہو گا وہ میراث یا ویکچہ میراث میں شرع نے سبکو اقرب سمجھا ہے تو اقربیت کے متفاوت ہوں وہاں سبکو وارث بنایا ہے اور جہاں ایک کو اقرب کیا ہے البعد سمجھا ہے اقرب کو وارث کیا ہے البعد کو نہیں اس فاصلہ کے بعد میں ذوی الفروض و مصبات و ذوی الارحام کے حقیقہ کے نزدیک وارث ہیں سب انکے البعد مصبات میں میراث کا مقرر ہونا ذوی الارحام اسکا قطعی ہونا جیساکہ ترجمہ سے ظاہر ہوتا ہے کیونکہ شاید یہاں موجب غلطی ہو لیکن مقرر سے مراد یہ لیا جاوے کہ یہی صورت پر وارث نہیں شرع نے قواعد مقرر کر دی ہیں اور قطعی سے مراد یہ لیا جاوے کہ جو عمل میں مثل قطعی کے ہو جسکو فرض علی کہتے ہیں اب کچھ غلطان نہیں رابطہ اور رشتہ مستحقین میں کہ بیان تھا اگر حکم تقسیم میں غیر تحقیق ترکہ کے ساتھ بھی ایک گز مراعات کا استیجاب حکم فرماتے ہیں حکم تقسیم مراعات غیر ورثہ و اذا حضر القسمة اولو القربى والنسبى والمسلمين فازرؤوهم من ذلهم وقولوا لهم قولا معروفا فان ارجب (وارثان میں ترکہ کے) تقسیم ہونے کے وقت (یہ لوگ) موجود ہوں (یعنی دور) رشتہ دار (جو میراث میں حق نہیں) اور یتیم اور غریب لوگ (اس موقع سے کہ شاید کچھ بھی کچھ لجاوے رشتہ دار لوگوں کی کہ انان تحقیق کو اور دیکھ لوگ مایہ خیر خیرات کے) تو انکو بھی اس (ترکہ) میں (بجس قدر بالغو نکا ہے نہیں) سے کچھ دیدو اور انکے ساتھ خوبی (اور نرمی) سے بات کرو (وہ بات رشتہ دار و ورثہ تو یہ کہ سمجھا دو کہ تمہارا حصہ شرع سے آجین نہیں ہے ہم معذور ہیں اور دوسروں سے یہ کہ دیکر احسان نہ جلاؤ) و المسلمین حکم واجب نہیں ہے اور اگر ہندو امین واجب ہوا تو وجوب نسخہ ہی مسئلہ اور بالفون کی فیدہ اسلئے لگائی کہ بالفون کے حصہ میں جو خیرات کیسی کی مراعات بالکل جائز نہیں رابطہ اوپر یہاں تک اصل مضمون تینوں کو ضرر نہ پہنچا نیکا تھا اور دوسرے مضامین اسی کی مناسبت سے ذکر ہوئے ہیں آگے اسی اصل مضمون کی تاکہ اس کے لئے ایک واقعہ دیو یہ فرض کرتے ہیں جس سے یتیموں کی ہمدردی پیدا ہو اور ایک واقعہ آخرت کا یقین دلاتے ہیں تاکہ خوف پیدا ہو اور دونوں واقعوں میں فکر کے بنیامی کے اضرار کی حرات نکرین تاکہ رعایت حق بنیامی و لیخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفا فواعلهم الله لعلهم يرجعون ضعیفہم و لیخش الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعفا فواعلهم الله لعلهم يرجعون

ما فی الحاشیہ
فی روح المعانی
کلف بالباغیثین
تعلیقا بالقرآن
وقد غفلت عن
وجوب کلف فی نسخہ
خلف ابن عباس
واخرج الرواؤ فی
ما فی حاشیہ
عطاء ابن عباس
نسخہ آیت المیراث
کلف بکل النسخ علی الوجہ
وعدم علی الترتیل
بین القولین ۱۲

اللغات السبعون فیل یفعل من سعت النار اذ قد من روح المعانی
المیراث القسمة مفعول به قدمت لانها لم یحوت عنها ولان فی اللغات السبعون
الترتیب یحوت تجاوب اطراف الكلام وقيل قدمت لكونها من الحاضرين فی اللغات السبعون لانها من اللغات
کذا فی روح المعانی فی حاشیة البیضاوی جعل ترکوا علی معنی مشارف وقرع فافاجز اوله
ضرورة ان لا حوت بعقیدة الموت ترک الذبذبة فی البیضاوی و فی ترتیب الامر علی
انهم لو ترکوا الخ اشارة الى المقصود منه ای من الامر والعلة فی بعث علی الترحم وان یحب لاوله
ما یحب لا ولاده و تدبیر الخ الف بحال اولاده اذ قلت ولا یلزم بحال الاولاد و بعد قرت
الآیه بما هو مذکور فی الملحقات فی فائدة ترجمته قوله لیفتوا فانهم ۱۲

الروایات فی روح المعانی اخرج ابن جریر عن ابن عباس انه قال فی الآیه یعنی لو ترک
الرجل موت اولاده و خوارضا و غیره یحتمل علیهم العیلة و البیضاوی قال فی مثل ذر بیته
ثم عا فیما فی فیل من السبعون اخرج ابن ابی حاتم و البیضاوی عن ابن عباس انه قال فی
الآیه یعنی الرجل یخیر الموت فیقال له تصدق من مالک و اعط دوط فی سبیل الله
فهل یلزم بالمراد ان لا یخیر الخ یعنی ح یكون علی من حضر البیضاوی فکما لا یخیر احدکم ان یتربک
و یترک الخ لا یخیر ان یلزم غیره بذلک و قیل فی الوصیة بما زاد علی الثلث انتهى مختصرا
و من یسئلک ظاهرا المقام فلیفتی فی التفسیر الاول و ما عداه فلیفتی علی ان اللفظ بمعومه
مثل الجمع فانهم کیلا تم الکفار عن بین الجمع لا سیما بین ولی ابن عباس رض

يَا صِبْغَةَ اللَّهِ قُلْ أُولَئِكَ كُفْرُ الَّذِينَ كَرِهْتُ أَنْ أَتِيَهُمْ مِنْكُمْ فِي الْأَنْبِيَاءِ

اللہ تعالیٰ تم کو ہم دیتا ہے تمہاری اولاد کے بانی ہیں (اے میرے) احباب! دو لڑکیوں کے حصے کے برابر اور اگر صرف لڑکیاں ہی ہوں

فَوَقَّ اسْتَيْنِ فَلَمَن نَّشَأْ مَا تَأْتِيهِ وَإِنْ كُنْتُمْ وَاحِدَةً فَمَا يَكْفِيهِ^ط

گود سے زیادہ ہوں تو ان لکھیوں کو دو تہائی بیگ کا اس مال کا جو کہ مورث چھوڑا ہے اور اگر ایک ہی لڑکی ہو تو اس کا نصف بیگ

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

یہ حکام مگر خداوندی ضابطے ہیں اور جو شخص اللہ اور رسول کی پوری اطاعت کرے گا اللہ تعالیٰ اسکو ایسی جنتوں میں داخل کر دینگے جنکے نیچے نہریں جاری ہوں گی ہمیشہ بہشتیہ ہیں جینگے۔ اور یہ بڑی بڑی کامیابی ہے اور جو شخص اللہ اور رسول کا کہنا نہ مانے گا اور کمال ہی کے ضابطوں میں داخل ہو کر کچھ سہو کرے وہ بہشتیہ نہیں ہوگا اور اسکو ایسی جنتوں میں داخل ہوگا۔

وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّكَ مِنَ نِسَاءكَ فَاتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا

اور جو عورتیں تم سے حیاتی کام کرین تمہاری بیویوں میں سے سوئم لوگ ان عورتوں پر چار گواہی پانچوں میں سے گواہ کرلو سو گواہ گواہی دیدین تو تم اور گواہ

فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَقَّعَ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُ سَبِيلًا

گھر دیکے اندر مقید رکھو یہاں تک کہ موت آگیا نہ کرے یا اللہ تعالیٰ اسکے لیے کوئی اور راہ بخوبی فرما دین

یہ حیاتی میں سے معلوم ہو رہا ہے جو ان میں شریک ہیں اور عینی اور علقانی حیاتی بہشتیہ کا حکم اس صورت کے تحت برآورد کیا اور یہ بالانفاق طبعی ہے اس سے بھی ثابت ہوا کہ یہاں تک کہ علقہ اور ذمہ مذکور ہو اور شاید یہاں حدیں اور ناکہ فرماتے فرماتے سے من الام کی قید چڑھ دی ہو اور ان کے لئے مثل خط الاہلین کے قریب سے من الامین یا من الارب کی قید چڑھ دی ہو کیونکہ اس قدر سے مفہوم ہوا کہ کسی ایسے کا ذکر ہو جو بنفسہ یا غیر عصبین جابہاں اور خیانی کبھی عصبین نہیں ہوتا والد علم اور اصول کی تفسیر جو اب دادا سا کہ کیگی یہ نیز سب الام عاصی ہو پس دادا سے سب طبعی حیاتی بہن ساقط ہو جائے ہیں اور دوسرے علماء و ائمہ کے نزدیک اس قدر انہیں ہوتے اور یہ مسئلہ صحابہ میں مختلف فیہ تھا لہذا ان احکام کو بیان کر کے آگے ان کے عقائد اور عقائد ماننے کی تاکید اور تفصیلات اور نمائے پر وعید و نشانہ فرماتے ہیں تاکہ اس طاعت اور احکام مگر گورہ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

وَمَنْ يُعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَذُرَّ خَلْعَهُ ذَا رَأْسًا فَدَحَاكِبُ هُنَّ

کے خداوندی ضابطے ہیں اور جو شخص اللہ اور رسول کی پوری اطاعت کرے (یعنی ان ضابطوں کی پابندی کرے گا) اللہ تعالیٰ اسکو ایسی جنتوں میں داخل کر دینگے (جنت کے) نیچے نہریں جاری ہوں گی ہمیشہ بہشتیہ ان میں رہینگے اور یہ بڑی کامیابی ہے اور جو شخص اللہ اور رسول کا کہنا نہ مانے گا اور

بالکل ہی اس کے ضابطوں میں داخل ہو کر کچھ سہو کرے وہ بہشتیہ نہیں ہوگا اور اسکو ایسی جنتوں میں داخل کر دینگے (جنت کے) نیچے نہریں جاری ہوں گی ہمیشہ بہشتیہ ان میں رہینگے اور یہ بڑی کامیابی ہے اور جو شخص اللہ اور رسول کا کہنا نہ مانے گا اور

ان میں ہمیشہ رہینگے اور اسکو ایسی جنتوں میں داخل کر دینگے (جنت کے) نیچے نہریں جاری ہوں گی ہمیشہ بہشتیہ ان میں رہینگے اور یہ بڑی کامیابی ہے اور جو شخص اللہ اور رسول کا کہنا نہ مانے گا اور

کہ سخی ستر ہو لیکن اخیر میں نجات ہو اور خود یہاں بھی انور کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ جب اسکی حالت میں ہیں تو خبر بھی ہیں ہوگی یعنی کچھ عذر یا کچھ ثواب اور ظاہر ہو کہ ثواب کا مقدم اور عذاب کا مؤخر ہونا احتمال باطل ہے پس عکس میں ہو گیا پس آخر میں نجات ثابت ہوئی۔ اور فوراً کے معنی

یہ ہیں کہ بلا عذاب جنت میں جاو گیا۔ اور بالکل نکلیا کفر کے ساتھ خاص ایسے ہو کہ اعتقاد کہنا بھی تو ایک ضابطہ ہے جو معتقد وہ بالکل خارج بہشت اور احتمال باطل ہے کہ کوئی عمل کرے اور اعتقاد نہ کرے کیونکہ قبول عمل کے لیے اعتقاد شرط ہے پس وہ عمل بھی منفی ہو گا وہ بھی بالکل خارج بہشت میں

جیسا قیامی اور عوارث کے معاملہ میں بہت سی بے اعتدالیان ہیں جنکی اصلاح اور پر کی آیات میں مذکور ہوئی ہے بطور عورتوں کے معاملہ میں بھی طرح طرح کے رسوم قبیحہ اور بے عنوانیاں شائع تھیں مثلاً انکو طرح طرح سے ایذا میں پھونچاتے تھے انکو تنہا کرتے تھے جسے نکاح حرام ہے ان سے نکاح کر لیا کرتے تھے و علی ہذا آگے الرجال تو امون تک ان معاملات کی اصلاح فرماتے ہیں اور جو خطا و قصور شرعاً معتبر ہو اس پر تادیب کی اجازت

دیتے ہیں اور یہ مضمون تادیب ہی سے شروع ہوا ہے اور تادیب و اصلاح ہی مقصود ہے اسکی ان جملوں میں واضح ہیں اور ان پر یہ اصلاح حال الخ حکم ہستم سیاست رائیہ

وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّكَ مِنَ نِس�ِكَ فَاتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا

فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَقَّعَ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُ سَبِيلًا

ع ۱۳

قال المرحوم
قوله بالی
حدود عامیہ
جامعاً لافاض
لاستقامتہ
فی الآیہ المقولہ
مستفی
بیان فہم

ع لہ قولہ فی توضیح

المیثاق وہ عہد ہے

اخذتہ من الکبیر عبارتہ قال

عباس و بجاہ المیثاق اعلیٰ

کلمۃ الشکاح یعقود علی اللہ

۱۲ قی لہ قبل ان عر

جاءوا لہ الخ علم ان الموت

بعض الصور المجرعہ فی بعض

بعضہا لان الافشاء واد

المیثاق الغلیظ لا یجوز

المہر لہا قریب قبل الخوف

انسیہ ولا یضرم وجود

بعض الصور لانی فی اللہ

ان ذلک لہ من الصور لای

کرہ مقتدر اذاتہ فی محرمہ

ذلک نہ یکن ان یکن عاۃ

الجمالیۃ الاذنیۃ الرانیۃ

فوصلی علیہم کفی فی

التمام فاضل ۱۲ قی

آخر المثلۃ الثالثۃ علیہم

المثلۃ انہ لایزہا شیء

القیاس لان نفقۃ المہر

بانطلاق قبل الدخول

الارۃ المہر فیکمل علیہا

لا القدرۃ وجہ عدم اللز

تجہ فی الامتنان ان

بالخلع عاۃ قبل یا لہ

ہو الا انہ فی کما فی آخر

من العاۃ والہا فی فی

ازاۃ لعل قبل الدخول

وہر الخ ۱۲ قی

لہ اشارۃ الی ان المراء

الاصولی علیہ الامتداد

قی لہ جواز کفری کفری

توجیہ الکلام بالجماعۃ

لا حکم ارادہ جرح

شیء الاماۃ مضمونہا

قلا جرحہ و الجرحۃ لہ

یبلغ من الانشاء ورا

وَلَا تَنْكِحُوا اٰبَاءَكُمْ مِمَّنْ نَّسَبَكُمْ اَلَا مَا قَدْ سَلَفَ اِنَّهٗ كَانَ فَاحِشَةً وَّمَقْتَدًا مَّا سَبَّحْنَاهُ

اور تم ان عورتوں سے نکاح نہ کرو جن سے تمہارے باپ کا نسب کیا ہو مگر وہاں گذری گذری بیشک یہ بڑی عیبیابی ہے اور نہایت نفرت کی بات ہے اور بہت برا طریقہ ہے

وہ نہ کہ جو کہ نکاح کے وقت تمہارے ہمراہ نہ رکھا تھا اور عہد کر کے خلاف کرنا یہ بھی عقل کے نزدیک مذموم ہے اور اگر وہ شیء مہر ہو تو مثل افشاء کے عہد

بھی انز و جہت ہو سکتی وجہ سے مانع ہے نہ صرف چاروں طرح کے ہونے پر ہی نہایت ہی مذموم ہے مسئلہ اگر عورت کی جانب سے کوئی بد مزاجی وغیرہ واقع ہو

تو اسکو رد مہر پر مجبور کرنا اس طرح کہ دونوں مہر اسکو نہ چھوڑے جائز ہے اور اگر مرد کی جانب سے ناموفقت ہو تو جائز نہیں اور دم کی تفسیر حکم ثانی اور مانع اول کی

تفسیر حکم اول مفہوم ہوتا ہے مسئلہ اگر کسی طرف سے کوئی بے عزتی نہ ہوئی محض آئینہ کی احتیاط کی وجہ سے کہ قرآن میں سو موفقت کی امید معلوم نہیں ہوئی

خلع کرنا جائز ہے اور عورت بطریق طرد مہر کرے جائز ہے مانع ثانی کی تفسیر سے حکم مفہوم ہوتا ہے مسئلہ اگر نکاح کے بعد صحبت ہوئی نہ خلوت صحیح ہوئی تو اور مہر

مکہ نہیں ہوا پس اگر ایسی حالت میں طلاق واقع کیا جائے تو نصف مہر دینا پڑیگا اور نصف ساقط ہو جائیگا اور حکم ثانی کے مفہوم ہوتا ہے کہ یہ ایک افشاء کو

مانع رد مہر فرمایا ہے کہ اس مانع کے ہونے پر کوئی جزو رد نہ کرے جس جب یہ مانع نہ پایا گیا یہ حکم بھی ہونے لگا پس جو کہ اس سے بچے گا اور خلع حکم طلاق

میں ہے پس اگر اس حالت میں خلع ہو تو نصف مہر طلاق قبل الدخول سے ساقط ہوا اور نصف خلع سے مسئلہ اگر نکاح کے وقت مہر بالکل

مقرر نہیں ہوا تو اس صورت میں مہر مثل لازم آتا ہے لیکن صرف نکاح سے اسکا کوئی جزو رد نہ کرے نہ اسکا اگر اس حالت میں طلاق ہو تو اسکا مہر

نہ دینا پڑیگا البتہ ایک جوڑہ دینا پڑتا ہے جسکی تفصیل پارہ سیم قول کے حکم سے مذموم میں گذر چکی ہے یہ عدم وجوب مانع رابع سے مفہوم ہوتا ہے

مسئلہ اگر مرد جو کوئی شے مہر مع القبض کر کے کسی حال میں رجوع نہیں ہو سکتا کیونکہ وہاں قدر مشترک مانع اربعہ میں زوجیت ہی اور وہ غیر نفقہ

ہی فقط۔ اور خلوت صحیح کی تفصیل کتب فقہ میں ہے۔ اور تاخذونہ کی تفسیر جو حقیقہ یا حکما کہا گیا ہے حقیقہ سے مراد وہی جیسی ہے اور حکما سے

معاف کرنا دفع مشبہ اگر کسیکو شبہ ہو کہ حدیث میں تاکید ثانی ہے مہر کم مقرر کرنے کی اور اس آیت سے زیادہ کا جواز معلوم ہوتا ہے اسکا منس

یہ ہے کہ جو از مفہوم من القرآن یعنی صحت و نفاذ ہے اور حدیث میں جواز یعنی امانت مطلقہ و عدم کراہت کی نفی ہے پس کچھ تو داخل نہیں اور حضرت

عمر کا ایک واقعہ میں زیادہ مہر کے جواز کو مان لینا اس لیے تھا کہ سامعین اسکو حرام نہ سمجھنے لگیں پس اس سے کراہت کا عدم ثابت نہیں ہوتا

نہ حضرت عمر پر کوئی اعتراض لازم آتا ہے بلکہ بظاہر ان رسوم قبچہ جاہلیت کے جنکا ذکر شروع کر کے سے چلا ہے ایک یہ رسم تھی کہ بعضے حرام

عورتوں سے نکاح کر لیا کرتے مثلاً اپنی سوتیلی ماں یعنی باپ کی بیوی سے یا ایک بہن کے نکاح میں چوتھے ہوئے دوسری بہن کی اور بعضی مال عورتوں کو حرام

سمجھتے جیسے شہنی کی بیوی کے حکم وہم میں اسکا بطلال فرماتے ہیں اور بنا سبت مقام اور محرمات کی تفصیل بھی ارشاد فرماتے ہیں اور بعض طلال عورتوں

کی علت میں مسلمانوں کو شبہ ہوا تھا جیسے ملکہ شریعہ کا پہلا شوہر حرمی دار الحرب میں ہوا انکی علت کا بیان بھی فرمایا گیا سبب میں الروایات

فی الجواہری اور نکاح کے بعض شرائط اور اسکے دو سے تعلقات مہر وغیرہ بھی مذکور فرماتے ہیں ایک رکوع سے زیادہ میں ہی مضامین میں حکم

وہم تفصیل مجربات و دیگر احکام متعلقہ نکاح وَلَا تَنْكِحُوا اٰبَاءَكُمْ مِمَّنْ نَّسَبَكُمْ اَلَا مَا قَدْ سَلَفَ اِنَّهٗ كَانَ فَاحِشَةً وَّمَقْتَدًا

وَسَاءَ مَسِيلاً ۱۵ اور تم ان عورتوں سے نکاح نہ کرو جن سے تمہارے باپ (یا دادا یا نانا) نے نکاح کیا ہو مگر (خیر) جو باپ گذری گذری (بہنہ)

کبھی (بیٹا ہو) بے شک یہ (بات عقل پسندی) بڑی عیبیابی ہے اور (بل طبع سلیم کے عرف میں بھی) نہایت نفرت کی بات ہے اور (بظاہر بھی) بہت برا طریقہ ہے

۱۲

۱۳

۱۴

۱۵

۱۶

۱۷

۱۸

۱۹

۲۰

۲۱

۲۲

۲۳

۲۴

۲۵

۲۶

۲۷

۲۸

۲۹

۳۰

۳۱

۳۲

۳۳

۳۴

١٠٠٠

فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ فَإِنَّ آتِينَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْكُمْ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ

پھر جب وہ لوگوں میں سے کسی ایک کو دیکھو جو کہ اپنے آپ کو کھانا پکھانا کر کے کھا رہا ہو اور وہ عورتوں کی طرح ہو تو اس سے نصف سزا سنو جس سے عورتوں کی سزا ہے جو کہ اپنے آپ کو کھانا پکھانا کر کے کھا رہی ہو

اور جو شخص عورتوں کی طرح ہو اور کھانا پکھانا کر کے کھا رہا ہو اور وہ عورتوں کی طرح ہو تو اس سے نصف سزا سنو جس سے عورتوں کی سزا ہے جو کہ اپنے آپ کو کھانا پکھانا کر کے کھا رہی ہو

مگر اگر وہ عورتوں کی طرح ہو اور کھانا پکھانا کر کے کھا رہی ہو اور وہ عورتوں کی طرح ہو تو اس سے نصف سزا سنو جس سے عورتوں کی سزا ہے جو کہ اپنے آپ کو کھانا پکھانا کر کے کھا رہی ہو

کیونکہ عورتوں کی سزا سے تو ممکن ہے کہ وہ تم سے بھی افضل ہو اور یہ کہ مدار فضیلت دین کا ایمان ہو اور تمہارے ایمان کی پوری حالت اس کی معلوم ہو کہ اس میں کون اعلیٰ ہے کون ادنیٰ ہو کیونکہ وہ متعلق قلب کے ہے جس کی پوری اطلاع اللہ ہی کو ہے اور دنیا کی رو سے زیادہ وجہ عاری کی تفاوت نسبت ہو تو اس میں جو انسب کا اصل مبدی ہو

حضرت اوم وحو علیہما السلام اس میں مشارکت کے اعتبار سے تم سب میں ایک ایک دو سے کے برابر ہو (پھر عاری کی کیا وجہ ہو) جب عدم عاری کی وجہ معلوم ہو تو ضرورت نہ کر کے وقت میں اس سے نکاح کر لیا کرو (مگر شرط یہ بھی ہو کہ) ان کے مالکوں کی اجازت سے (ہو) اور ان کے ان مالکوں کو ان کے ہر قاعدہ (شرعی) کے موافق دیدیا کرو (اور یہ مہر دنیا) بطور پر ہو کہ وہ منکوحہ بنائی جاوے نہ تو علانیہ بدکاری کرنے والی ہوں اور نہ خفیہ آشنائی کرنے والی ہوں (یعنی وہ ہر ہفتا ایک نکاح ہو بطور اجرت زمانے کے جس سے وہ حلال ہوگی) وٹ اوٹ کی کے ساتھ نکاح کرنے میں دو قیدیں لگائیں ایک یہ کہ وہ اپنی عورت سے نکاح نہ کر سکے دوسری یہ کہ دو عورتوں میں ایک عورت کو نکاح کرے اور اگر بلا رعایت اس کے ہو تو اگر بلا رعایت ان قیود کے نکاح کرے تو اس سے نکاح کیا نکاح ہو جائیگا لیکن اگر اس سے نکاح کرے تو اس سے نکاح کرے اور وہ اگر اس سے نکاح کرے تو اس سے نکاح کرے اور وہ اگر اس سے نکاح کرے تو اس سے نکاح کرے

حیث و رقت میں اولاد قالیج مان کے ہو۔ دوسرے یہ بھی ہو کہ نوٹھی دوسری ملک ہو اور بالکل اسی کے قبضہ کی ممکن ہو کہ کسی وقت شوہر اس کو اپنی طرف رکھنا چاہے اور اس وقت اس کا مالک اس سے خدمت لینا چاہے تو ضرور بے لطیفی ہوگی یا وہ کسی برہمنی کے ہاتھ فروخت کر دے تو اس میں مصیبت ہوگی جس سے یہ کہ پورا پردہ اس سے نباہ نہیں ہو سکتا غور کر دی کو اس کی بھی کوئی ہوتی ہوگی۔ پھر غالباً اس کو خانہ دارہ کی کا زیادہ سلیقہ ہوتا ہے نہ اس کو شوہر کے گھر اور چیر کا در ہوتا ہو ان مصالح کو اگر اس میں شرعاً دخل ہو سکتا ہے۔ اور آگے فاذا احصن اور فلک میں ششی الغت بھی اس طرف شیریں جیسا عقرب کی اس کی تقریر بدل فائدہ مطلقہ ان اجزائے آتی ہے پس اگر اس سے عرفیہ یعنی عاری کی وجہ سے اجتناب کر لینی تو ممانعت ہو اور اگر اس سے شرعیہ جس کا بھی بیان ہو الحوطا رکھ کر بے ضرورت ارتکاب نہ کرنا اولیٰ ہے۔ اور امام شافعی رحمہ نے ان دو قیدوں کو اخترازی فرمایا ہے۔ لیکن قید اول کی حصہ تانیہ کو اخترازی نہیں کہا پس جو غیر مومنہ کے مستطیع کو بھی نکاح کنیز کی اجازت نہیں دی خفیہ کہتے ہیں کہ آپ نے نزدیک جیسی یہ ایک صفت ہے جیسے ہمارے نزدیک تینوں امر ہیں اور یہ جو فرائض قاعدہ کے موافق یعنی جو عام دین کا حکم ہو کہ وسعت کے وقت مائے نہیں پریشان کرے دعدہ خلافی کرے اس کی تصریح مفید ہوگئی دین ہر کے وجہ کو کیونکہ اکثر عورتوں کی اس سے بے پروائی برتنے کی ایسے اور بھی کہ بلکہ شاد و نادر کیا جاتا ہے وہیں بھی اکثر خلیہ کوئی جبر آورد باؤ حکومت پر سے مسئلہ نوٹھی کا نکاح بدون اذن مولیٰ کے صحیح نہیں لیچا اور نوٹھوں کی شادی کر لیا کر تھا آگے ان نوٹھوں کے متعلق ایک حکم باب سیاست سے ارشاد فرماتے ہیں اور ہر چند کہ وہ حکم غلام کے لیے بھی اور غیر منکوحہ نوٹھی کے لیے بھی عام ہے لیکن اس مقام پر نوٹھوں کی تخصیص پھر ان میں سے بھی منکوحات کی تخصیص فرمیں اس ناوان کے ذوق میں جیسا کہ ابھی حق تعالیٰ نے قلب میں القا فرمایا واللہ اعلم یہ ہو کہ اس مقام میں باوجود اباحت نکاح کے نوٹھوں کے ساتھ اس میں قیود لگانے سے بلا ضرورت اس کی اگر بہت اللعواض کا تملنا مقصود تھا اسی مقصود کی تاکید کے لیے جملہ آئندہ ان انکی حد زنا کی تصریح فرمادی تاکہ اس فعل کا احتمال وقوع بسبب اجتماع اس کے اسباب قریبہ مثلاً عاڈہ اس کے پردہ میں نہ رہ سکے اکثر نفرن خدمت مولیٰ اس کے بار بار وغیرہ میں آمد و رفت نہ کرنے کے سامع کی نظر میں سخت ہو جاوے اور ایک کو نہ ایسی نے رغبتی پیدا ہو جاوے کہ بلا ضرورت اس کا ارتکاب کرے یہ وجہ ہو اما منکوحہ کے تخصیص فرمائی یعنی بعد شادی کے بھی ان سے یہ امر اتنا مستبعد نہیں جتنا امر اس سے ہو حکم بار و ہم حد زنا کنیز ان فاذا احصن فان آتین بفاحشۃ فاعلیٰ نصف ما علی المحصنات من العذاب پھر جب وہ لوگوں میں سے کسی ایک کو دیکھو جو کہ اپنے آپ کو کھانا پکھانا کر کے کھا رہا ہو اور وہ عورتوں کی طرح ہو تو اس سے نصف سزا سنو جس سے عورتوں کی سزا ہے جو کہ اپنے آپ کو کھانا پکھانا کر کے کھا رہی ہو

لخصات الترمذی
ای قولہ فی ترجمہ
المحصنات باللام انما
فسر بہنا اجماعا بقرہ
مقابلہ ما لکمت ایما
وجہ الصحیح انہن مشہور
الحدیث عن بعض الامام
قال قولہ فی ترجمہ
ول علی التثویب فیصح
بالزنا من غیر تکلف
الفاحشۃ کان علیا

قال بعضہم الاسلام ایضا کہما تیل فی قرآن احصن بنیا للفاعل وین لم یفسر بہنا وناو قیل لا یزال
کو نہ شرط اللہ عز وجل الخفیۃ والقرینۃ علیہ کون الکلام فی الغنیات الوصیات ۱۳

اسے ایمان والو آپس میں ایک دوسر سے مکالمہ ماحق طریقہ پر مشتمل کیاؤ

اور جو شخص ایسا فعل کر چکا اسطور پر کہ حد و گز جاکو اور اسطور پر کہ ظلم کرے تو ہم غفر نہیں اسکو تا کہ میں داخل کر نیکی اور یہ مہذب تھا کہ اسکا

التي كما لا يخفى على من نظر في هذه النسخة من النصيب فيكون انما وقعت في بعضها الضمير

المشهور به ينكح حال انفار من احوال الاستثناء منقطع بمعنى لكن الخبر مقيد اي غير مشي عنه ويكون
المراد بالفاظه حال حرز الوجهة فحالة على القلوة بالنصب فيكون انما وقعت وسمها الضمير
العائد الى الوجهة التي ترجعها بقولي طور وعلى القلوة بالرفع تكون قامة امي تقع عن
تراص صفته بخارجة عدد وانا وظلها حال له ١٢

وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

اور ان پر کیا مصیبت نازل ہو جائیگی اگر وہ لوگ ایمان نہ لائیں اور اللہ سے جو انکو دیا جو آئین سے کچھ خرچ کر کے راہِ نبی اور اللہ کا کوئی جانتے ہیں بلاشبہ اللہ کا ان پر ہر ایک

مِثْقَال ذَرَّةٍ وَإِن تِلْكَ حَسَنَةٌ أَتَتْكَ وَتُعْتَصَمُ كَأَن تَوُتَ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عِظِيمًا فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ

نظم کریں گے اور اگر ایک لکھ ہوگی تو اسکو کئی گناہ کر دینگے اور اسے پاس سے اور اجر عظیم دین گے۔ سوائے اسوقت ہی کیا حال ہوگا جبکہ ہم ہر امت میں سے

نِسْفَةَ يَسْتَأْذِنُ كُلِّ نَفْسٍ مِّنْهُمُ لَهَا

ایک ادا کرے گا کہ ہر ایک کو اس کے لئے اور ان کو اس کے لئے ہر ایک کے لئے ہر ایک کے لئے

اور آخری دن (یعنی قیامت کے دن) پر اعتقاد نہیں رکھتے ان کا بھی جو اللہ تعالیٰ کو ان سے محبت نہیں (اور بات یہ کہ) شیطان جو کما حقہ بہت (جیسا ان مذکور لوگوں کا ہوتا ہے) اسکا براہِ راست ہے کہ ایسا مشورہ دیتا ہے جس میں انجام کار سخت ضرر ہو (وہ شرک کی دوسری صورت کا قائل ہے کہ جن صفات کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے وہ ثابت ہو چکا ہے جسے علم عظیم قدرت عامہ وغیرہ انکا کسی کے لئے اعتقاد کرنا شرک ہے اور شیطان کا چارو دیکھ ادھر دیکھ کر اچھا ہے لیکن کبر لائیسے اور انتہام ہو گیا کیونکہ جاہلیت میں اپنے ظہر بہت ہوتا تھا جیسا اب بھی اپنے زانی ظلم اکثر لوگ کرتے ہیں اور پاس والے بڑی کا مطلب یہ کہ جسکا گھر اپنے گھر سے بہت پاس ہو اور وہ والا جسکا گھر فاصلہ سے ہو گا وہ ایک ہوا اور یہ اہل حق اگر کافر بھی ہوں تب بھی انکے ساتھ احسان کر کے اللہ تعالیٰ کا حق تسلیم کی دیکھ اُسے نام نہ ہوگا۔ اور محل کو جو علم لیا گیا وہ سبکی سبب نازل کا تو وہی چنانچہ لباب میں ابن ابی حاتم کی روایت سے سعید بن جبیر کا یہ قول منقول ہے کہ کان علم انہی اسرہل یجولون بجانہم من العلم فاضل الباقین یجولون اور روح العالیٰ میں سعید بن جبیر کی روایت سے قتادہ کے قول میں اُتوا اور یادہ کیا ہے کہ اسرا الاسلام و محمد اصلہ اور علیہ السلام انہو اور لباب میں ابن جریر کی روایت سے ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ قلان فلان شخص انسا کہ نکسا ان نبی کرے سے روکتے اور سمجھاتے زمین نازل ہوا الباقین یجولون الخ ربط اور کفر با رسول وبالقیامت و دخل اور یا اور کبر کی مذمت فرمائی ہے کہ اُنکے ہمد او کی ترغیب جنت میں پس وہ تہہ ہی با قبل کا اور کلفظ صرف ایمان بالہد والقیامت اور اتفاق ہی مذکور ہیں جو مقابل کفر با رسول والقیامت اور محل کا ہی نہیں ایمان بالہد سزاوار ہے ایمان بالرسول کو بھی جو مقابل کفر بالرسول کے اور اتفاق سے مراد قرینہ مقام سے اتفاق لوجہ اللہ جو مقابل ہو گیا ہے اور یہی ابتداء اللہ علیہ السلام کی ہے کہ ہمیں طلب جاہ ہوتی ہے اور وہ طلب جاہ اور کسے ساتھ جمع نہیں ہوتی پس طالب جاہ اللہ طلب جاہ ہوگا پس ہی مقابل ہو گیا ہے کہ کسی سطح پر کی ترغیب انہی تہہ مضمون سابق ن ما ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا (۱۱۶) إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ

مِثْقَال ذَرَّةٍ وَإِن تِلْكَ حَسَنَةٌ أَتَتْكَ وَتُعْتَصَمُ كَأَن تَوُتَ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عِظِيمًا اور ان پر کیا مصیبت نازل ہو جائیگی اگر وہ لوگ ایمان نہ لائیں اور اللہ سے جو انکو دیا جو آئین سے کچھ خرچ کر کے راہِ نبی اور اللہ کا کوئی جانتے ہیں بلاشبہ اللہ کا ان پر ہر ایک (یعنی قیامت پر ایمان لے آئیں اور اللہ سے جو انکو دیا جو آئین سے کچھ خرچ کر کے راہِ نبی اور اللہ کا کوئی جانتے ہیں بلاشبہ اللہ کا ان پر ہر ایک ان کے نیک و بد کو خوب جانتے ہیں (پس ایمان و اتفاق پر ثواب دینگے اور کفر وغیرہ پر عذاب بلاشبہ اللہ کا ایک ہے ہر ایک کوئی ظلم کریں گے کہ جسکا ثواب بالین یا بے وجہ عذاب دینگے لیکن جو کہ ظاہر ظلم ہے) اور (بلکہ وہ تو ایسے جہنم میں کہ) اگر ایک لکھ ہوگی تو اسکو کئی گناہ کر دینگے (جیسا دوسری آیت میں جمعہ مذکور ہے) اور اس ثواب و عذاب کے علاوہ اپنے پاس سے (بلکہ معاوضہ عمل بطور انعام) اور اجر عظیم (اللہ) دینگے وہ ظلم میں ظاہر کی قید سوا لگائی کہ اگر اسکو لے تو واقع میں تو یہ بھی ظلم نہ ہوتا کیونکہ وہ مالک میں ہم چنانہ خسرت شیرین بود اور لفظ اپنے پاس سے معاوضہ میں اس پر مال ہے کہ یہ لاوہ اجر مقرر ہے ہوگا اور جو اسکو اجر اپنے کہنا کہ کو معاوضہ عمل میں نہیں مگر ظاہر مسبب عن اصل تو یہی کیونکہ انعام ہی عاۃ عامل ہی کو ملتا ہے ربط اور جن امور کی ترغیب بھی آگے لکھے گئے ہیں وہ بھی پس یہی تہہ ہوا جن کا تہہ و دیگر مضمون سابق تکلیف اذ ايجتنا من کل امۃ یستہید فی حشائک علی اللہ وکافرا

المشاق المذات من انقل و یطلق علی المقدار المعام و علی مطلق المقدار الذرة
ہی التہہ و جزو من اجزاء الہیاتی و الکوة و قبل ہی المذرة
المشاق ان تار حصة من التہہ الہیاتی و العاۃ الی الی التہہ باعتبار الجوزہ فی ذرۃ و کان تارہ
بیشتر ہوتا ہے تہہ ای عیشا ثواب کیف محمل الرفع علی انہا خبر لہذا اخرجہ فی ای ذرۃ حال جولاو

يَوْمَ عَذَابٍ لِّدُنِّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَغَصَصُوا الرَّسُولَ كَتُوبُ شَيْءٍ بِهِمْ لَا رِضْ وَلَا يَكْتُمُونَ

اس روز عذاب کو کون نے کھڑا کیا ہوگا اور رسول کا کہنا نہ مانا ہوگا وہ اس بات کی آرزو کرینگے کہ کاش ہم زمین کے پیوند ہو جاتے اور اللہ تعالیٰ سے

اللَّهُ حَبِيبُنَا ۖ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرُبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ

کسی بات کا انکار نہ کریں گے اسے ایمان والو تم نماز کے پاس بھی ایسی حالت میں مت جاؤ کہ تم نشہ میں ہو یا نہانک کہ تم جینگے لگے کہ تم کو کیا پتا ہے

یَوْمَ عَذَابٍ لِّدُنِّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَغَصَصُوا الرَّسُولَ كَتُوبُ شَيْءٍ بِهِمْ لَا رِضْ وَلَا يَكْتُمُونَ (۴۱) سوا سوقت بھی کیا حال ہوگا جب کہ ہم ہر امت میں سے ایک ایک گواہ کو حاضر کریں گے اور آپ کو ان لوگوں پر عذاب آئے گا وہی ہے کہ آپ نے گواہی دینے کے لیے حاضر لاؤنگے (یعنی جن لوگوں نے دنیاوی احکام دنیائیں نہ مانے ہوئے ان کے مقصد کی پیشی کے وقت بطور سرکاری گواہ کے انبیاء علیہم السلام اور ان کے سینے جاوینگے جو جو یہاں انبیاء کی سچائی میں پیش آئے تھے سب ظاہر کرینگے اس شہادت کے بعد ان مخالفین پر جرم ثابت ہوگا سزا سجا دیگی۔ اور فرمایا تھا کہ سوقت کیا حال ہوگا آگے اس حال کو خود بیان فرماتے ہیں کہ) اس روز یہ حال ہوگا کہ جن لوگوں نے (دنیا میں) کفر کیا ہوگا اور رسول کا کہنا نہ مانا ہوگا وہ اس بات کی آرزو کریں گے کہ کاش (سوقت) ہم زمین کے پیوند ہو جاویں (تاکہ اس رسوائی اور آفت سے محفوظ رہیں) اور (گواہی کے علاوہ خود وہ اقرا ہی جرم بھی ہوئے کیونکہ) اللہ تعالیٰ سے کسی بات کا (چوائے سے دنیا میں صادر ہوئی نہیں) انکار نہ کریں گے (پس دونوں طور پر فرو قرار و جرم ان پر لگا دیا دیگی) و ظاہر آیت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کفار کے باب میں ہے کیونکہ سلطان کفر اور عصیان رسول قرآن میں اسی پر اطلاق کیا جاتا ہے پس اور معاصی بخل و ریاء و کبر و جوار پر مذکور تھے ان پر گویا عید اس درجہ کی تھی لیکن جب غلبہ و عیب کی نہی عتبہ ہوتا ہے تو اعلیٰ آدمی اس سے انکے وعید بھی سمجھ سکتا ہے کہ جس درجہ کے وہ نہیں عتبہ میں اس درجہ کی وعید آپ بھی ہو باقی چونکہ سوقت زیادہ ان معاصی کے ساتھ بھی کفار ہی تھے ایسے ذکر میں کفار کی تخصیص کی گئی۔ اور جاننا چاہیے کہ وہ جو قرآن میں آیا کہ کفار کہیں گے و اللہ ربنا ما کنّا مشرکین تو یہ اول اول ہوگا پھر جب اللہ تعالیٰ انکے منہ پر ہر خاموشی کی لگا کر انکے دست و پا کو لوہے کی لچاڑ کرینگے وہ سب اپنا کیا ہوگا کہہ ڈالیں گے یہ عدہ انفا اس حالت کے اعتبار سے فرمایا پس دونوں میں کچھ تباہی نہیں چنانچہ صریح اللہ تعالیٰ میں بروایت و صحیح حاکم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہیں یہی مضمون منقول ہے اور انکے آخرین یہ بھی ہے فقہین ان لیسوی بہم الارض اور جبرائیل انبیاء علیہم السلام کی غیبت یا بعد وفات ہوئے ہیں انکے اثبات کے دوسرے طرق ہوتے ہوئے اگر نبی کی شہادت ہو مگر مقصود میں چنانچہ سورہ مائدہ کے اخیر میں عیسیٰ علیہ السلام کا انکے مواضع مخالفین پر شہید و گواہ ہونا و کنت علیہم شہید امام امت فہم میں بیان کر کے بعد کی حالت کے لیے دوسرے طرق ثبوت کو کنت انت المذنب علیہم میں صحیح فرمایا ہے ربط شروع سورت میں گذر چکا ہو کہ اس سورت میں غلط طور پر تین قسم کے مضامین کہ محل تقویٰ میں مذکور ہیں بوجہ انکے ایک قسم دیانات یعنی معاملات فیما بین العبد و الرب ہیں اور اکثر معاملات باہمی کا بیان ہوا ہے آگے اس مقام پر بعض احکام دیانات کے مذکور ہوئے ہیں اور خاص شان نزول کے اعتبار سے ایک مناسبت اور بھی زائد ہو کہ اوپر آیت واعبدوا اللہ الخ میں شرک کی ممانعت فرمائی تھی آگے اسکا انتظام فرمایا کہ بلا قصد ہی صورت شرک صادر نہ ہو جیسا کہ ابتدا اسلام میں شراب حلال ہے کے وقت حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے دعوت میں مہمانوں کو شراب پلائی اس میں مغرب کا وقت آگیا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو امام بنایا انہوں نے مدہوشی میں سدرہ قل یا میں اس طرح پڑھ دیا اعدا بقب و ن لفظ لارہ گیا جو کہ لفظ توحید کے خلاف تھا لیکن بلا قصد تھا اس پر آیت آیتہ نازل ہوئی جس میں حالت سکرت میں نماز پڑھنے کو اور حقیقت میں نمازوں کے وقت مسکر کے استعمال کو منع فرمایا رواہ الترمذی اور نماز کے اس مسئلہ کے ساتھ اور مسائل بھی اسکے متعلق بیان فرمادیے حکم محمد بن مسلم متعلق طہارت و صلوة یا ایہا الذین آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سکران حتیٰ تعلموا ما تقولون

اور چونکہ چنانچہ بہت سے ایسے تھے جو ہمارے سفر میں ہمارے ساتھ تھے ان کی طرف سے بھی

با هم که میبودند و فریاد می کردند که چه بیکر که یانی نه می شود
 تو هم پاک زمین می کشی که لیا کردی
 اینها را بنی جردن ادر با تو نیر بهر لیا کردی
 پادشاه است که با تو می کشی که لیا کردی

مَا أَفْعَوْا عَنْهُمْ ذُنُوبَهُمْ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا يُحْيِي الْمَوْتَىٰ ۚ وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّىٰ ﴿١٠٦﴾ اَلْاِيْمَانُ وَالْوَقْفُ مَا لَكَ بِاِيْمَانِي اَمَّا

[illegible]

وہی ہے جو کہ اس کے لئے ہے اور وہی ہے جو کہ اس کے لئے ہے

پہا جو (دریائی و آسمانی) مخلوق جیسا کہ (آپ) یہاں سے مقرر ہو کر (جو) پورے عالم کے لیے ایک نئی اور پاکیزہ زمین کے لیے ایک نیا

پیش ہر مہر مافوق الفطرت کا وہی ہے کہ ایک کا وہی غسل لٹوٹ جاوے اور دوسرے کے غسل نہ ٹوٹے (نفس میں کسی کوئی شخص (دیشیا یا پیا یا نہ نہ کہے) اس وقت سے (فراخ ہو کر) آیا ہو (میں سے) خود

[illegible][illegible]

جب یہ حال تھی پھر شہزادہ عظیم کو کئی دن نماز کے وقت درست ہو کر بخیر نماز کے وقت پس آیت کا جواہر مستخرج و مبینہ جس مرض میں پانی کے استعمال سے

میرا کسے اشتہار یا امتداد کا درجہ اس میں پیچیدہ درستی ہے۔ مرضی میں یہ دو توالی ہوئیں و خل ہیں

المجنَّبُ مسمى بربعه عن الطهارة أو المسجد ١٢

فائدة في معرفة كيفية علاج الكوليرا

المستوفى اليه والجواب كونه مغنيا بالاعتقال ولو قيل لا جبا ولا غير متولين حتى تغسلوا الماصح

عن أبي بصير عن أبي حاتم عن ابن المنذر عن ابن مروي عن الطبري وابن جرير عن نزول الآية في الجنازة فظهر

سبحه الماء كذلك والجواب لكونه غالب الوقوع بالنسبة الى المرض ويكون جميع المسافرين سببا لتفرد

وهو اعسر السوائل التي توجب عطف قوله جاء احد ولاستم الذين هما موحيان على المرض لصهر

المؤمنين هم اخصان ولا بد من التماس بين المتأخمين والاحرار ايسا ليس المقصود عطف المؤمنين

والكنتم مرضى او مسافرين او غير مرضى وغير مسافرين حال كونكم في جميع هذه العصور

او حکما کما اذا خيف الضرر فالصوره ان يكون الرجل مريضاً ومحتاجاً بالاعراض وكونه

وكونه غير رئيس ولا مسافر مع الحدث الا الصغير وكونه غير رئيس ولا مسافر مع الحدث الا الكبير

تَبَيَّنَ فِي جَمِيعِ مَا قَبْلَهُ وَأَنَّمَا لَمْ يَصِرْ فِي الْمُرَحِّصِينَ بِالْمُوجِبِينَ بِالْمُرَحِّصِينَ

نے الاول و موجبین نے التامی کو نہا قرین سمدط با جعفر من الماء الذی یسوس

و بحمد اللہ تعالیٰ ترمیمی مقصدیہ و مستیریہ کے لئے الترمیمۃ الامور ۱۱

الروایات ذرا حدیثی مہمید الایہ والآخری فی القاعدۃ المستعصمۃ المدکورۃ فی کتاب

[illegible]

م لان النظم جنس يعنى المفرد والركب ١٣

ت انکم بالکمال

ت انكلم بالانكلام لان انكلم حنيس يعيم المفرد والمركب ١٣

اور ان پر کیا معصیت نازل ہو چکا ہو گی اگر وہ لوگ اسلام لائے اور آخری دن پڑھیا ان کے اوپر اور ان سے بھی انکو دیا جو اس میں سے کچھ خرچ کرے مگر ان کو دینا انکو خوب جانتے ہیں بلاشبہ اسلام لائے گا اور ہر بار بھی

مُتَقَالِ ذُرِّيَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً نَّصُفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ
عَلَمًا فَكَيْفَ

ایک ایک کو جان کر کیا کہو کہ ان لوگوں پر گواہی دینے کے لیے حاضر لاؤ گے۔

(یعنی قیامت) پر ایمان لے آئیں اور اللہ نے جو انکو دیا ہے انہیں سچے کچھ (اخلاص کے ساتھ) خرچ کرتے رہیں (یعنی کچھ بھی خرچ نہیں بہرے نفع ہی ہے) اور اللہ تعالیٰ ان کے نیک بد کو خوب جانتے ہیں (پس ایمان والوں پر ثواب دینے اور کفر و غیرہ پر عذاب بلاشبہ اللہ تعالیٰ آپ کا ہے) ہر ایک کو بھی ظلم کرینگے (کہ کسی کا ثواب مال میں یا بے وجہ عذاب دینے لیکن جو کہ ظاہر ظلم ہے) اور (بلکہ وہ تو ایسے جہنم میں کہ) اگر ایک سچی ہوگی تو اسکو کئی گنا کر (کے ثواب) دینگے (جیسا دوسری آیت میں بھی مذکور ہے) اور اس ثواب و عذاب کے علاوہ اپنے پاس سے (بلا معاوضہ عمل بطور انعام) اور اجر عظیم (الکس) دینگے ظلم میں ظاہر کی تفسیر اسوئے لکائی کہ اگر ایسا کرتے تو واقع میں تو یہ بھی ظلم نہ رہتا کیونکہ وہ مالک ہیں ہم جہان خسرو نہ شیرین بودہ اور لفظ اپنے پاس سے محاورہ میں اسہر وال ہے کہ یہ علاوہ اجر مقرر کے ہوگا اور پھر اسکو اجر ایسے کہہ دیا کہ گو تھا بلا عمل میں نہیں مگر ظاہر اسباب عن العمل تو ہے کیونکہ انعام بھی عادتہ عامل ہی کو ملتا ہے اور جو چاہے اور کی ترغیب بھی آگے آگے کر کے ہے نیز یہی پس یہ بھی تہمتہ ہوا سابق کا تہمتہ دیگر مضمون سابق

كَلَيْفَ اِذَا حُشِنَا مِنْ حَيْثُ اَمَّيْنَا بِشَهِيدٍ وَحُشِنَا بِعَلَى هُوَ لَا شَهِيدًا

البطلان في روح اللعاني قوله ما ذا اعلمهم الحق ليس المراد السؤال عن الضرر بل لاضرر لئلا ينسب
عن ذلك بل المراد توجيههم على الجهل بمكان المنفعة وتثمينهم على صرف الفكر لتفصيل الجواب لعله
يروي بهم في العلم انما قد اتيه اليان سبها واخر في الآية الحق قد لا لا انما ذكر لتفصيل ما قد اتيه في قوله
مصارفهم في دنياهم في غير محاربا دنياهم لئلا ينسب في ان سبها فيه بالاسم فالاسم ١٣

يَوْمَئِذٍ يَكْفُرُ الْأَكْثَرُ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تَسْوَى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ

اس روز جن لوگوں نے کفر کیا ہوگا اور رسول کا کہنا نہ مانا ہوگا وہ اس بات کی آنسو کرینگے کہ کاش ہم زمین سے چوند ہو جاویں اور ارضیٰ سے

اللَّهُ حَاشِيَانَا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ

کسی بات کا اخطا کر سکیں گے اسے ایمان والو تم نماز کے پاس بھی ایسی حالت میں مت جاؤ کہ تم نشہ میں ہو یہاں تک کہ تم اپنے لاکر نہ ہو کیا کہتے ہو

یَوْمَئِذٍ يَكْفُرُ الْأَكْثَرُ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تَسْوَى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهُ حَاشِيَانَا ۝۲۱
ہر امت میں سے ایک ایک گواہ کو حاضر کرینگے اور آپ کو ان لوگوں پر (حکما کے ساتھ جواب) گواہی دینے کے لیے حاضر لاؤ گے (یعنی جن لوگوں نے)
خدا کی احکام دنیا میں نہ مانے ہوئے ان کے مقدمہ کی پیشی کے وقت بطور سرکاری گواہ کے انبیاء علیہم السلام کی اظہارِ امت سے حاضر ہونگے جو ہر حال میں
انبیاء کی سوجوگی میں پیش آئے تھے سب ظاہر کر دینگے اس شہادت کے بعد ان مخالفین پر جرم ثابت ہوگا سرحدِ حجاز کی۔ اور یہی وہاں تھا
کہ اسوقت کیا حال ہوگا آگے اس حال کو خود بیان فرماتے ہیں کہ اس روز یہ حال ہوگا کہ جن لوگوں نے (دنیا میں) کفر کیا ہوگا اور رسول کا
کہنا نہ مانا ہوگا وہ اس بات کی آنسو کرینگے کہ کاش ہم زمین سے چوند ہو جاویں (تاکہ اس رسوائی اور آفت سے محفوظ رہیں) اور
(گواہی کے علاوہ خود وہ اقراری مجرم بھی ہونگے کیونکہ) اللہ تعالیٰ سے کسی بات کا (جو ان سے دنیا میں صادر ہوئی تھیں) اخطا کر سکیں گے
(پس دونوں طور پر فرودِ جرم ان پر لگا دیا جائیگا) و ظاہر آیت کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کفار کے باب میں ہے کیونکہ مطلق
کفر اور عصیان رسول قرآن میں اسی پر اطلاق کیا جاتا ہے پس اور معاصی بخل و دیاد کی جو اوپر مذکور تھے ان پر گواہی اس درجہ کی ہوگی
لیکن جب علت و عید کی منہی عنہ ہوتا ہے تو عقل آدمی اس سے انکے وعید بھی سمجھ سکتا ہے کہ جس درجہ کے وہ منہی عنہ ہیں اس درجہ کی وعید
بیشک ہی باقی چونکہ اسوقت زیادہ ان معاصی کے ساتھ بھی کفار ہی تھے اسلئے ذکر میں کفار کی تحفہ کی گئی۔ اور جاننا چاہئے کہ وہ جو قرآن میں آیا کہ
کہ کفار کہیں گے وادربنا ما کننا مشرکین لولہ اول اول ہوگا پھر جب اللہ تعالیٰ انکے منہ پر خاموشی کی لٹکا کر انکے دست و پا کو لوٹنے کی اجازت
دینگے وہ سب اپنا کیا ہوا کھڑالین گے یہ عدم اخفا اس حالت کے اعتبار سے فرمایا پس دونوں میں کچھ تعارض نہیں چنانچہ روح المعانی میں
بروایت و تصحیح حاکم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے کہتے ہیں کہ ان کے آخر میں یہ بھی ہے فتنون ان تسوی بہم الارض اور
جرائم انبیاء علیہم السلام کی غیبت یا بعد وفات ہونے ہیں انکے اثبات کے دوسرے طرق ہوتے ہوئے اگر ان کی شہادت ہو تو اس وقت مقصود نہیں
چنانچہ سورہ مائدہ کے اخیر میں علیہ السلام کا انکے معاصر مخالفین پر شہید و گواہ ہونا و کنت علیہم شہید امداد مت فہم میں بیان کر کے بعد
کی حالت کے لیے دوسرے طریق ثبوت کو کنت انت الدقیب علیہم میں مہج فرمایا ہے ربط شروع سورت میں گزر چکا ہے کہ اس سورت میں مختلط طور پر
تین قسم کے مضامین کہ محل تقویٰ ہیں مذکور ہیں پہلے انکے ایک قسم دینات یعنی معاملات فیما بین العبد و الرب ہیں اور اکثر معاملات باہمی کا بیان
ہوا ہے آگے اس مقام پر بعض احکام دینات کے مذکور ہوئے ہیں اور خاص شان نزول کے اعتبار سے ایک مناسبت اور بھی زیادہ ہے کہ اوپر آیت
واعبدوا اللہ الخ میں شرک کی ممانعت فرمائی تھی آگے اسکا انتظام فرمایا کہ بلا قصد بھی صورت شرک صادر نہ ہو جیسا کہ امتداد اسلام میں شراب حلال ہے
کے وقت حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے دعوت میں مہمانوں کو شراب پلائی اس میں مغرب کا وقت آیا حضرت علی رضی اللہ عنہ کو امام بنایا انہوں نے بدوشی
میں سورہ قیل یا میں اس طرح پڑھ دیا عابد بالغیہ و ن لفظ لارہ گیا جو کہ لفظ توحید کے خلاف تھا لیکن بلا قصد تھا اسیرت آیتہ نازل ہوئی حسین
حالت سکون نماز پڑھنے کو اور حقیقت میں نمازوں کے وقت مسک کے استعمال کو منع فرمایا رواہ الترمذی اور نماز کے اس مسئلہ کے ساتھ اور
مسائل بھی اسکے متعلق بیان فرما دیے حکم مقدم متعلق طہارت و صلوة یا ایہا الذین آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سکران حتیٰ تعلموا ما تقولون

اور حالتِ حبس کی باقی رہا جو سفر ہوئے کی حالت کے یہاں تک کہ غسل کر لیا اور اگر سفر چار ہو یا چار سے سفر میں ہو یا تشریف سے کوئی شخص اس سے آگیا ہو

[illegible][illegible]

الحجرات الخمسة
التي في ذيل
الكتاب المطبوع
في دار الكتاب
في القاهرة
من الحاصل
مع خطاب من
المطبعة
للمسرح
الأوقات

الأجناب الغائبة المكان المنخفض اطلق على الحريث جهازا الصعيدي وجه الارض
 الجنب سمي به لبعده عن الطهارة او المسجد ١٢
 الخوجبة عطف على كل قبلة في الله والاسكاري والاجنبية قوله البخاري اشتبا من تعد اي في حال
 في قوله عطفية جسيمة وصلت اليها بوجه تعالي بعد ان غصت كثيرا في البحث في الجمع الا انكار فخر
 بلا شيء اعلم ان ههنا مسائل الاول ما وجه تخصيص ذكر الجنب في اول الآيتين مع عدم جواز الصلوة بشي
 المتوضي اليه والجواب لكونه مينا بالاعتساف ولوقيل الاجنب ولا غير متوضي من حتى تغسلوا لما صح كلام
 فان قيل فما وجه تخصيص الغائبة والمغيبات لكون حكم الوضوء المذكور في المائدة ولو ثبت انكر في اللباب
 عن الفريابي وان ابى حاتم وابن المنذر ابن مردويه والطبراني وابن جرير بن نزول الآية في الجنبات بغير
 آخر تخصيص الثاني في ما وجه تخصيص المسافر بالاستئذان كون حكم المريض بل غير المريض المسافر اذ لم
 يبيح الماء كذلك والجواب لكونه غالب الوقوع بالنسبة الى المرض ولو كان يميم المسافر من سبب انزل
 الآية كما رواه البخاري وغيره عن عائشة رضيها عن فقدت القلاوة في غزوة المريسج الثالثة
 وهو اعسر السوائل التوجيه عطف قوله جاز احد ولا استم الذين هم احويان على المرض لسفر
 الذين هم اخصان ولا مد من التناسب بين المتطافين والجواب ليس المقصود عطف الذين

عليه الرحمه من بل عقلت محذوف يدل على غير المعذورين على المعذورين تقدير الكلام
وان كنتم مرضى او سافرون او غير مرضى وغير سافرين حال كونكم في جميع هذه الصور
محدثين بالا صغرا والاكبر وحال كونكم في جميعها عاجزين عن الماء الحقيقية كما في النفقة
او حكمها كما اذا خيف الضرر بالصحة مستترة يكون الرجل مريضاً ومحدثاً بالا صغراً وكونه
مريضاً ومحدثاً بالاكبر وكونه مسافراً ومحدثاً بالا صغراً وكونه مسافراً ومحدثاً بالاكبر
وكونه غير مريض ولا مسافر مع الحدث الا صغراً وكونه غير مريض ولا مسافر مع الحدث بالاكبر
وعدم وجوب الماء بالتفسير المذكور بشرط المباحة التيمم في جميع الستة فعوله لم يقبه وا
تقيد في جميع ما قبله وانما لم يصرح في المرحضين بالموجبين وفي الموجبين بالمرحضين
ولم يذكر غير السفر والمرض رأساً لان القصد هو صلب الفائدة الى بيان كونها محضين
في الاول وموجبين في الثاني نعم كونها مخرجين مستردط بالغير عن الماء الذي هو
المدار للرحضة ومن ثم لم يذكر غير السفر والمرض لان في ذكر أصل المدار كفاية فتعبر
وسجد المدعى على رجبتي مفهودة ومشيرة الى اكثر هذه الامور ١٣

الروايات ذكرنا بها في تهذيب الآيات والاخرى في الفائدة العظيمة المذكورة في الصيغة

بسم الله الرحمن الرحيم

ام لان الكلام جنس يعبر عنه بالتركيب ١٣

اللغات التي اعطفت والشيء يستعمل بالباء وغيره كما في القاموس ١٧
الروايات في باب القول اخرج ابن اسحق عن ابن عباس قال كان رفاعة بن ريد

الحقوقي اننا قد صدقنا بالكتاب المسمى بغير العائد الى العمل انتم باقتدار الجبر بالرفق في قراءة وكان تامة
 في صدقها ما عدا هذا في اي عيشة تراكمها الكرفع على انها غير لبعبة اخصه ذوا اي فكيف طال الى الله

وَأَكْبَرُ الْأَكْبَرِ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَأَوَّلُ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ

اور اگر کسی نے بڑا بڑا کچھل کر غسل کر لیا اور اگر تم بیمار ہو یا حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص اسے استعمال کیا ہو
اور اگر تم میں سے کسی نے بڑا بڑا کچھل کر غسل کر لیا اور اگر تم بیمار ہو یا حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص اسے استعمال کیا ہو

وَأَكْبَرُ الْأَكْبَرِ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَأَوَّلُ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ
اور اگر تم میں سے کسی نے بڑا بڑا کچھل کر غسل کر لیا اور اگر تم بیمار ہو یا حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص اسے استعمال کیا ہو

اور اگر تم میں سے کسی نے بڑا بڑا کچھل کر غسل کر لیا اور اگر تم بیمار ہو یا حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص اسے استعمال کیا ہو

اور اگر تم میں سے کسی نے بڑا بڑا کچھل کر غسل کر لیا اور اگر تم بیمار ہو یا حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص اسے استعمال کیا ہو

اور اگر تم میں سے کسی نے بڑا بڑا کچھل کر غسل کر لیا اور اگر تم بیمار ہو یا حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص اسے استعمال کیا ہو

اور اگر تم میں سے کسی نے بڑا بڑا کچھل کر غسل کر لیا اور اگر تم بیمار ہو یا حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص اسے استعمال کیا ہو

اور اگر تم میں سے کسی نے بڑا بڑا کچھل کر غسل کر لیا اور اگر تم بیمار ہو یا حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص اسے استعمال کیا ہو

اور اگر تم میں سے کسی نے بڑا بڑا کچھل کر غسل کر لیا اور اگر تم بیمار ہو یا حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص اسے استعمال کیا ہو

اور اگر تم میں سے کسی نے بڑا بڑا کچھل کر غسل کر لیا اور اگر تم بیمار ہو یا حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص اسے استعمال کیا ہو

اور اگر تم میں سے کسی نے بڑا بڑا کچھل کر غسل کر لیا اور اگر تم بیمار ہو یا حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص اسے استعمال کیا ہو

ملاحظات الفقہاء
طحاوی نے فی ذیل ترجمہ
اور اگر تم میں سے کسی نے بڑا بڑا کچھل کر غسل کر لیا اور اگر تم بیمار ہو یا حالت سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی شخص اسے استعمال کیا ہو

أخبرني ونبأ غيري عن أبيه أن أبا عبد الله عليه السلام قال في الحديث إذا استعملت الرجل فاحملته ١٢

أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمَالِ فَإِذَا يُتْلَىٰ نَسُوا اللَّهَ الَّذِي تَوَكَّلُوا عَلَيْهِمْ وَأُمُورُهُمْ
تُتَوَلَّىٰ

ن کائنات کے پاس کوئی حصہ جو سلطنت کا
 ہو ایسی حالت میں تو اور کوئی کمزور اسی چیز بھی نہ تھی یاد دہر ہے آدمیوں

عَلِمَا أَنَّهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الذِّكْرَ وَالْحِكْمَةَ وَأَنبِئُهُمْ بِمَا كُنْزُهُمْ

آن عزیز بیدار و صیقل بخورید که در این فصل سے عطا فرمائی ہے۔ سو بہتر حضرت ابراہیم علیہ السلام کو یاد دلاؤ کہ گناہ بھی وی خدا کا حکم بھی لایا جو اور نہی انکو برسی ہمارے سلطان بھی ہی کر

ان مسلمانوں کے زیادہ ماہر راست پرچین (چنانچہ یہ تو انہوں نے صراحت ہی کہا تھا) یہ لوگ (جنہوں نے کفر کے طریقہ کو اسلامی طریقہ سے افضل بتلایا) وہ ہیں جنکو خدا تعالیٰ نے ملعون بنا دیا ہے (اسی ملعون ہونیکا اثر یہ کہ ایسے بیباک ہو کر کفریات تک پہنچتے ہیں) اور خدا تعالیٰ جسکو ملعون بنادے گا (غدا کے وقت) کوئی حامی نہ پائے گا (مطلب یہ کہ اسپر نکو اثر تین یا دنیا میں بھی سخت ضرورت کی چنانچہ دنیا میں بعض قتل بعض قید بعض ملاقا طعن بعض ذلیل رعایا ہوئے اور آخرت میں جو بڑبڑالہ ہو گئے)
ف ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ دین شکر کن کوئی الاطلاق حق کہنا مقصود نہ تھا ورنہ عین جواب کے وقت ہی سائل کو اس جواب کی صحت پر شبہ ہوتا کہ جب اس دین کو تو جتنا
ہیں تو خود کو یمن نہیں قبول کر لیتے تو اس صورت میں یہ جواب حل نہیں سکنا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انکا مقصد یہ تھا کہ حق مطلق تو کوئی طریق بھی نہیں مگر اس پر اچھا
ہی ہوا کہ ہم بھی دو وجہ کفر لازم آتا ہے ایک تو یہ کہ طرق حق و اسلام کو من وجہ باطل سمجھا۔ دوسرے یہ کہ طرق باطل کفر کو من وجہ حق سمجھا گو سیاق کلام سے استنباط
ذوق بیان زیادہ مدارج دست کا وظیفائی ہے اگر کہا جاوے کہ ممکن ہے کہ باعتبار خدات حجاج بیت اللہ کے طرق قریش کو اچھا کہا ہو جسکا حاصل ان امور کو اچھا کہنا
سو انکیچھ نہیں کوئی شبہ نہیں۔ جواب یہ کہ اگر تاویل فرض بھی کریں تو تب بھی بعض افراد کے غیر ہونے سے مجموعہ کاجیس بعض اجزاء شر و کفر بھی ہونا غیر ہونا لازم
نہیں آتا اور قصور و سائل کاجمعہ پوچھنا تھا اور سوال پر جواب کا انتظام ضروری ایسی کلمات کفرین اسے تاویل مانع کفر نہیں ہو سکتی مثلاً کوئی شخص دو خدا کو مانتا
اور شخص کسی سے پوچھے کہ خدا ایک ہی یا دو اور مجیب کہے کہ دو ہیں اور نیت یہ کرتے کہ ایک حق و ایک باطل تو کیا جواب کہ کفر ہوگا رہے اگلے بھی بہت کچھ نہیں
کا ذکر ہے جیسا کہ لباب میں بروایت ابن ابی عامر حضرت ابن عباسؓ سے نقل کیا ہے کہ ابل کتاب فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ روئے اغراض کیا گیا اپنے کو خواص
فرمان میں حالانکہ آپؐ کے کلام میں یہ خوب بیان میں یہ تو اچھی خاصی سلطنت و فقہاء اس اعتراض کا بیروہ ہونا ظاہر ہے کیونکہ اول تو نوامیس کا ہونا جائز و اپیکو باذن الہی حلال
تھیں نہ ملزم سلطنت کو نہیں اور اگر استدلال رومان لیا جاوے تو سلطنت معنائی تو واضح ہے نہیں کیونکہ اگر باوجود حکومت کے کوئی شک نہ ہو تو کیا محال ہے اور بہرہ گیری
کے ساتھ اصل منشاء اس اعتراض کا حسد تھا ایسا واسطے آیت میں اسکی بہرہ گیری سے نفرض نہیں فرمایا بلکہ انکا حسد ہونا اور اس حسد کا دو غفلت سے فوج و ملت سے
پڑوسیان فرمایا ہے اور فتح شری حسد کا تو معلوم ہی ہے فتح حج حسد ہے وہ کہ لَقَدْ هَمَّتْ فَصَيَّبَتْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِذْ أَلَا يُوقِنُ أَنَّ اللَّهَ لَآتِيهِمْ فِي الْيَوْمِ الْقِيَامِ ﴿٥٦﴾ اَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى مَا أَتَاهُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هَدًى فَقَدْ اتَيْنَاهُمُ آلَ إِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ وَالُوا الْحَكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا ﴿٥٧﴾ اِنْ كُنَّا إِلَّا نُكْرِهُنَّ أَنْ يَقُولُنَّ سُبْحَانَ اللَّهِ فَإِنَّهُنَّ لَا يَصْنَعْنَ شَيْئًا

مین تو اور لوگوں کو مذکور اسی چیز بھی نہ دیتے یا دوسرے آدمیوں سے (جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے) اُن چیزوں پر جلنے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے انکو انوی فضل سے عطا فرمائی ہیں
(اپکو ایسی چیزیں جاننا کوئی نئی بات نہیں کیونکہ ہم نے پہلے سے) حضرت ابراہیم علیہ السلام کے عالمہ ان (والوں) کو کتاب (آسمانی) بھی دی ہے اور علم بھی دیا ہے اور ہم نے انکو
بری بھاری سلطنت بھی دی ہے (چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے) انبیاء گذری بعض انبیاء و سلاطین بھی پہنچے جیسے حضرت یوسف علیہ السلام حضرت داؤد علیہ السلام حضرت
سلیمان علیہ السلام اور حضرت داؤد علیہ السلام حضرت سلیمان علیہ السلام کا کثیر الزواج ہونا معلوم ہوٹھوڑی اور یہ سب اولاد ابراہیم میں ہیں سو جبکہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم بھی اولاد ابراہیم سے ہیں تو انکو اگر فضیلت و عظمت مل گئیں تو تعجب کی کیا بات ہے؟ ف حسد کے نامعقول ہونے کی ایک وجہ تو فکر حسد کے قبل ہے او
دوسری فکر حسد کے بعد اور انکو بطور تشفیق و تردید کے بیان فرمایا حاصل دونوں وجہوں کا یہ ہے کہ حسد کس بات پر ہے اگر اس پر ہے کہ تم صاحب سلطنت
ہو کہ تمہاری سلطنت انکو ملی گئی تب تو خدا نے تمکو ٹھکانے ہی سے رکھا کہ سلطنت تمکو نہیں ملی در نہ تم ایک کڑی بھی کسی کو نہ دیتے اور اگر اس پر ہے کہ گو تمہارا پس
انکے پاس نہیں گئی مگر ہم بھی کیوں انکو ملی انکو سلطنت سے کیا علاقہ تو اسکا جواب یہ دیا کہ علاقہ یہ ہے کہ یہ بھی شاہی خاندان سے ہیں کسی جنبی جگہ سلطنت نہیں ملی

رحمة الغفران

نہر اشارہ الی
واللہ

پانچویں

پاراڈہ ہا
سکھت

اولین مرتبه

واللعز
شعير

عالمی
مقام پر

نام

الحق
نعم

96

۶

فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ جَهَنَّمَ سَعِيرًا ۚ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا ۚ
 سَوَاءٌ أَمِنَ مِنْهُمْ أَمْ لَا يَأْمَنُ اللَّهُ إِنَّهُ يَكْفُرُ بِهِمْ لَبِيسًا ۚ

بج

كُلَّمَا نَفِثَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلًا لَهَا فَنُفِثَتْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَٰئِكَ لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا قَائِمُونَ ۚ

الصلوات سند خلد جنت تجری من تحتها الانهار خلدین فیہا اولئک لہم فیہا ازواج مطہرۃ وہم فیہا قائمون
 کام کیے ہم انکو غریب ایسے بلغم میں داخل کریں گے کہ انکے نیچے نہرین جاری ہوگی انہیں ہمیشہ رہیں گے انکے واسطے انہیں پاک صاف بیابانوں اور ہم کو بہت کجائی میں داخل کریں گے

اور یہ ہونے کے جس کا ذکر تھا چونکہ طبعاً جس پر حسد کیا جاوے اسکو بوجھ بھی ہوتا ہی اسلئے آیت آمینہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی فرماتے ہیں تسلیہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ جَهَنَّمَ سَعِيرًا ۚ

جو کہ خاندان ابراہیم علیہم السلام سے گزر چکے ہیں جو لوگ موجود تھے انہیں سونپتے تو اس کتاب حکمت پر ایمان لائی اور پنے ایسے تھے کہ اس سرور گردان کی
 اس اگر آپ کی رسالت تو ان پر بھی اگر انکے زمانہ کے لئے لوگ ایمان نہ لائیں تو کوئی سچ کی بات نہیں اور ان کفار و مشرکین کو اگر دنیا میں سزا کی ہو یا نہ تو کیا ہو
 انکے لیے آخرت میں دفعہ آتش سوزان (سزای) کا کافی پر رطبت آیت مذکورہ میں اس میں اور غیر میں کا ذکر تھا انکے مطلق مومن و غیر مومن کی جزا و سزا بطور قیاس

حکیم کے ارشاد فرماتے ہیں سزای کا فروج ہر مومن ان الذین کفروا بآیاتنا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا ۚ کُلَّمَا نَفِثَتْ جُلُودُهُمْ بَدَلًا لَهَا فَنُفِثَتْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا
 الْعَذَابَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ۚ ۱۰۱ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَٰئِكَ لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا قَائِمُونَ ۚ

ازواج مطہرۃ وہم فیہا قائمون ۱۰۱ الذین آمنوا وعملوا الصالحات سندخلہم جنات تجری من تحتہا الانهار خلدین فیہا اولئک لہم فیہا ازواج مطہرۃ وہم فیہا قائمون
 برابریہ حالت میں (کہ جب ایک دفعہ انکی کھال (آگے) جل چکے گی تو ہم اس پہلی کھال کی جگہ فوراً دوسری (ناری) کھال پیدا کریں گے تاکہ (ہمیشہ)
 عذاب ہی بھگتے رہیں کہ نہ ایک پہلی کھال میں جلنے کے بعد نہ ہو سکتا تھا کہ شاید انہیں اور اک مرتبہ ایسے مشیہ قطع کر دینے لے یہ سنا دیا بلاشبہ اللہ تعالیٰ

زبردست ہیں کہ وہ ایسی سزا دیتے ہیں اور حکمت والے ہیں (ایسے باوجود اس قدرت کے کہ جلی ہوئی کھال کو تکلیف پہنچا سکتے ہیں پھر بھی حکمت سے
 بدلہ یا جیسا کہ ایک حکمت کا بیان بھی ہوا ہے اور جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کیے ہم انکو غریب ایسے یا غریب نہ داخل کریں گے کہ انکے حالات کے نیچے نہرین جاری ہوگی

انہیں ہمیشہ رہیں گے انکے واسطے ان (باقون) میں پاک صاف بیابان ہوں گی اور ہم انکو نہایت کجائی میں داخل کریں گے یعنی دنیا کا سایہ ہوگا
 کہ خود سایہ کو اندھ بھی دھوپ چھپتی ہو وہ بالکل متصل ہوگا اور شبہ نکلیا جاوے وہ ان آفتاب غیر تو ہوگا نہیں جیسی ارشاد فرمایا ہے لایرون فیہا شمساً یحسبونها

کیا مسمیٰ کہ نہ سایہ کے لیے مطلق کسی جسم نورانی کا ہونا کافی ہے اور وہ ان اسکا ہونا عجیب نہیں۔ رات شبہ کہ پھر جب گرمی نہیں تو سایہ کا کیا فائدہ یہ شخص ضعیف و سیکم
 کہ فائدہ کا اس میں مختصر لینا خود بے دلیل ہے کہ کسی تیز نور کا لطیف بنانا جو جسے مانتا ہے پر برقیں آجاتا ہے یا خود اس سایہ کی حقیقت نور ہی ہے جیسا کہ ہر

شب چراغ کا سایہ یا یوں کہا جاوے کہ نہ سایہ ہی ہو بلکہ ظلمت جسے طلوع آفتاب سے دراپلے حالت ہوئی ہے یا ایک بیت میں سکوت مشہور تفسیر تپیل سے تعبیر فرمایا ہے اللہ عز
 الی ارباب کیف مد النظر اور سایہ کی معرفت دھوپ پر موقوف ہوئی ہے خود سایہ کے وجود کا توقف دھوپ پر لازم نہیں آتا اور اللہ اعلم بلکہ ذکر قیام یہود سے پہلے

احکام کا بیان جو کہ محل تقویٰ ہیں چلا آ رہے تھے ان احکام کے تمام دل یعنی معاملات باہمی کے ایک حکم یہ ہے کہ حکام محکومین میں عدل امانت سے کام کریں اور محکومین
 احکام کے ساتھ امور مشرورہ میں اطاعت پیش آویں اور پھر دونوں گروہوں کو اللہ و رسول کے حکم کو حاصل سمجھنے کا حکم دیا آگے ان ہی مضامین کا ذکر کریں اور پنے

الطحاوی ص ۱۸۷ عرض فصاحت و بھارت و تراث و تراث من تصحیح المحیط لیل صفحہ ۱۸۷
 من لفظ الظل للتاکید کہ ہوا و نور فی یوم و لیل الیل وقال الامام المزدنی انہ یجوز لفظاً
 الما شق من لیس انہ معنی صلی بل ہو کہ لفظ حسن میں کنانی الروح ۱۲
 الخ فہم انہ الصلین کان وجودہ فی زمن انبیاء آل ابراہیم علیہم السلام من مہم الدول علیہ بقولہ
 تعالیٰ فذکرنا انہ آل ابراہیم الخ لان وجود الانبیاء و صلواتہم و جود الامم قولہ امان بدہ انہ لکتاب
 و احکام الذین محصلہا الایمان باللہ و انکسار فی انکسار انہ لکتاب و احکامہ من جبر

المن بر الاموال الخ لیس من ہنرنا فہم قولہ سعید احمد یعنی مسوۃ حال من ہنرنا فہم
 برادۃ الہار۔ و ما توجبت بہ ہوا فہم لیس اصل ۱۲
 الہار الخ فہم لیس لان الکلام فہم قولہ لیل و قولہ الروح التبعی للروح الخ
 برادۃ الہار مع الایمان و التبعی علی شقۃ تاثر من حیث ان الذائقۃ اشقۃ لیس و انہ
 قولہ فہم لیس لان الادخالان متضادان بالانکسار کما فی قولہ تعالیٰ و لما جاء
 امرنا بخیرنا ہوا الی قولہ بخیرنا ہم من عذاب عظیم ۱۲

ملحقاً بالترجمہ
 لہ قولہ صحت ان
 افادہ التفسیر ۱۲
 قولہ رابر ادام
 لہ قولہ
 تاکہ ہمیشہ ظاہر
 علی سنی لہ و فہم
 ولا یقطع بقرینہ
 المقام کہ لوک للہ
 اعزک اللہ ۱۲
 قولہ فی ترجمہ
 سایہ کی جگہ میں
 لان الاحتمال
 نے نظر ہوا کہ
 فی محل ۱۲

ان الله يامركم بان تؤدوا الاموال الى اهلها ولا ذكركم بين الناس ان تشكروا بالعدل ان الله بعبادكم

يعظكم الله ان الله كان سميعا بصيرا يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان

تتاذعوا في شئ فشر ذوة الى الله والرسول ان كنتم في شئ من غير ذلك فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الظالمين

ان الله يامركم بان تؤدوا الاموال الى اهلها ولا ذكركم بين الناس ان تشكروا بالعدل ان الله بعبادكم

يعظكم الله ان الله كان سميعا بصيرا يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان

تتاذعوا في شئ فشر ذوة الى الله والرسول ان كنتم في شئ من غير ذلك فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الظالمين

ان الله يامركم بان تؤدوا الاموال الى اهلها ولا ذكركم بين الناس ان تشكروا بالعدل ان الله بعبادكم

يعظكم الله ان الله كان سميعا بصيرا يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان

تتاذعوا في شئ فشر ذوة الى الله والرسول ان كنتم في شئ من غير ذلك فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الظالمين

ان الله يامركم بان تؤدوا الاموال الى اهلها ولا ذكركم بين الناس ان تشكروا بالعدل ان الله بعبادكم

يعظكم الله ان الله كان سميعا بصيرا يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان

تتاذعوا في شئ فشر ذوة الى الله والرسول ان كنتم في شئ من غير ذلك فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الظالمين

ان الله يامركم بان تؤدوا الاموال الى اهلها ولا ذكركم بين الناس ان تشكروا بالعدل ان الله بعبادكم

يعظكم الله ان الله كان سميعا بصيرا يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان

تتاذعوا في شئ فشر ذوة الى الله والرسول ان كنتم في شئ من غير ذلك فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الظالمين

ان الله يامركم بان تؤدوا الاموال الى اهلها ولا ذكركم بين الناس ان تشكروا بالعدل ان الله بعبادكم

يعظكم الله ان الله كان سميعا بصيرا يا ايها الذين امنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان

تتاذعوا في شئ فشر ذوة الى الله والرسول ان كنتم في شئ من غير ذلك فاعلموا ان الله لا يهدي القوم الظالمين

ان الله يامركم بان تؤدوا الاموال الى اهلها ولا ذكركم بين الناس ان تشكروا بالعدل ان الله بعبادكم

ع

ت

له

يا

تد

يدخل

الحكام

ما

لقد

تم

قوله

ليج

بم

بما

ع

ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عِلْمًا يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخذوا حذرَكُمْ فَاغْفِرُوا ثَابِتًا أَوْ انْفِرُوا جَمِيعًا

یہ فضل ہے اللہ تعالیٰ کی جانب سے اور اللہ تعالیٰ کافی جاننے والا ہے اسے ایمان والو اپنی لواحقین طر کر دو یہ متفرق طور پر یا مجتمع طور پر مکمل

وَلَا يَنْفِرُ مِنْكُمْ لَيْسَ لَكُمْ لِيُطَاعَ فَإِنْ أَصَابَكُمْ مَصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شُهَدَاءَ وَلَكِنْ

اور نہ ہمارے مجمع میں بعضا بعضا شخص ایسا ہو جاتا ہے کہ اگر کوئی حادثہ ہو چکا ہو تو ہم اس پر شہید نہیں ہوتے بلکہ اللہ تعالیٰ نے ہم پر فضل کیا کہ میں ان لوگوں کے ساتھ حاضر نہیں ہوا اور

أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لِيَقُولُوا كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ لِيُكَلِّبُنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا

بہرہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہوا جاتا ہے تو ایسے طور پر کہ وہ کہتے ہیں اور اس میں کچھ نقصان ہی نہیں کہتا ہے مگر کیا خوب ہو تاکہ میں ہی ان لوگوں کا شریک حال ہوتا تو کجگوئی میری کا سامنی ہوتی

عَظِيمًا فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ

تو جان اس شخص کو جو اپنے لیے کہہ رہا ہے کہ اللہ کی راہ میں ان لوگوں کی لڑے جو آخرت کے بدلے دنیوی زندگی کو اختیار کر کے ہو رہے ہیں

ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عِلْمًا اور جو شخص (ضروری احکام میں بھی) اللہ و رسول کا کہنا مان لیا (گو کثیر طاعات سے کمال حاصل

کر سکے) تو ایسے اشخاص بھی (جنت میں) ان حضرات کے ساتھ ہوں گے جن پر اللہ تعالیٰ نے (کامل) انعام (دین و قرب و قبول کا) فرمایا

ہو یعنی انبیاء علیہم السلام اور صدیقین (جو کہ انبیاء کی امت میں سے زیادہ تہذیب کے ہوتے ہیں جن میں کمال باطنی بھی ہوتا ہے جبکہ عرف میں اولیا

کہا جاتا ہے) اور شہداء (جنہوں نے دین کی محبت میں اپنی جان تک دیدی) اور صالحا (جو شریعت کے پورے متبع ہوتے ہیں واجبات میں بھی اور مستحبات

میں بھی جبکہ نیک بخت و سیدار کہا جاتا ہے) اور یہ حضرات (جس کے رفیق ہوں) بہت اچھے رفیق ہیں (اور طبع کے ساتھ معیت و رفائت ثابت رہیں) حال چو

کہ طاعت کا یہ شہرہ ہو کہ اسکو ایسے رفیق ملے یہ (معیت و رفائت ان حضرات کے ساتھ محض) فضل ہو اللہ تعالیٰ کی جانب سے (یعنی یہ عمل کا اجر نہیں ہے)

کیونکہ اسکا مقصد اتنا تو یہ تھا کہ جو درجہ اس عمل کا مقصد اتحاد ان سے آگے نہ جاسکتا پس یہ بطور انعام ہے (ی) اور اللہ تعالیٰ کافی جاننے والا ہے (یہ لکھ

کے عمل کو اور اس کے مقصد کو اور اس مقصد سے زیادہ مناسب انعام کی مقدار کو خوب جانتے ہیں کیونکہ اس انعام میں بھی تفاوت ہوگا کیونکہ ان حضرات سے بار بار

قرب ہوگا کیونکہ گاہ و گاہ علی ہذا اللہ اعلم) ساتھ ہوگا یہ طلب نہیں کہ وہ اشخاص جنت میں جاویں گے کیونکہ یہ طلب نیز یہ مقام ہے کہ مقام برج فضل ہو

خلافت اور یہ طلب بھی نہیں کہ یہ اشخاص خاص ان حضرات کے درجہ میں چلے جائیں گے کیونکہ ہم درجات عند اللہ وغیرہ آیات میں یہ تفاوت ثابت ہو گیا ہے طلب ہے

کہ اپنے درجہ سے اس سے آگے درجہ عالیہ پر پہنچ کر مشرف بنیاد و درجات اس درجہ کے ہوا کر نیگے اور جانا چاہیے کہ ضروری احکام کے علاج بھی مختلف ہیں اور

درجہ جس سے آدمی نمون ہو جاتا ہے اور اس سے اعلیٰ وہ جس سے لقا می سے پہنچ جاتا ہے پس جس درجہ کے احکام ضروری ہیں طاعت ہوگی اس وجہ

کی معیت ہوگی اور اس سے اعلیٰ یہ کہ تطوعات ظاہری و باطنی کو بھی بجا لادو یہاں من طبع اللہ و رسول میں یہ درجہ ایسے ہوا نہیں کہ اس سے توفیق

و شہادت و صلاح کے ساتھ نصف ہوتا ہو جس کے ساتھ معیت کا ذکر و ذکر و ذکر معیت میں متحد ہو جائے گے حالانکہ انکا متعدد ہونا ضروری ہے لہذا میں نے اس کے قریب

بجائے معاملات مع الخالفین کے جو کہ ایک محل سے تقویٰ کا قبائح کفار کا اظہار جلا آتا ہے اور مقابلہ کے لیے بیچ بیچ میں اہل ایمان کی فضیلت کا بھی ذکر کیا تھا بخلاف

ان معاملات مع الخالفین کے احکام ہوا ہیں اس کے اسکا ذکر شروع ہوتا ہے پہلے چھ کر کو تک یعنی اس پارہ کے تین پاروں کے قریب تک اسی مضمون سے تعلق

چلے گئے ہیں حکم نور و ہم جو بجا و فضل ان و ذکر تقاعد ان یا ایہا الذین آمنوا اخذوا حذرَكُمْ فَاغْفِرُوا ثَابِتًا أَوْ انْفِرُوا جَمِيعًا

وَلَا يَنْفِرُ مِنْكُمْ لَيْسَ لَكُمْ لِيُطَاعَ فَإِنْ أَصَابَكُمْ مَصِيبَةٌ قَالُوا قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْنَا إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شُهَدَاءَ وَلَكِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لِيَقُولُوا كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ لِيُكَلِّبُنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا

ان الترحمة
ناله في طبع
تقدير بل انما
كون هذا الرجل
من عبده ۱۲
في من السنين
لنارة الى ان
بانيه ۱۲
في دقيقتين
يہ ہوا الخ و ہوا
ان المقصود
طبعين لا انك
الرفقاء ۱۲

اللغات ثبات جمع شہ وہی الہامۃ فوق النشرة قبل فوق الاثنين ووزنہا
نے اہل غلہ کھلانے وقت الہام و حوض عنہا لہ العائینہ بل ہی داوسن بنایا ہوا ہی اہم
اور اہل ثبیت علی خلاف معنی انیت علیہ بکر محاسنہ و جمہا قولان کہ ان فی الروح ۱۲

الہامۃ فی حاشیۃ البیضاوی یقال اخذ حذرہ اذا اتقظ و احذر من الخوف کانہ
جعل الحذر آلۃ التقی لقی بہا نفسہ و یعصم بہا روحہ و الیہ احمد واد و احذر واد
من العبد و لا تمکونہ من انفسکم ۱۲

۱۳۰۲

وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيَهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۖ وَمَا لَكُمْ أَلْتَقُوا لِلْأُنثَىٰ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

اور بعض اہل حق کی راہ میں لڑنے کا یہ فیصلہ جہاں سے مارا جاوے یا بغاوت کیا جاوے یہ اس کے لئے بے اثر ہے اور یہاں تک کہ وہ اپنے پاس کیا عذر ہو کہ تم جہاد کرو اللہ کی راہ میں

وَالسُّمُورِيُّونَ مِنْ أَوْلَادِ النَّسَاءِ وَالَّذِينَ يَكْفُرُونَ كَتَبْنَا آخِرَهُمْ مِنْ هَذِهِ الْقُرْآنِ الْفَاحِشَ فِي آيَةٍ مُجْمَلَةٍ

[illegible][illegible]

100-443887-100

[illegible]

11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1041 1042 1043 1044

حافظہ پورچ گیا (چونکہ شکستہ و غیور) تو باوجودِ جانے پڑنے توں ہو کر کہ انہما کی پیشکش اپنے لیے جسے ہر پڑا فعل کیا کہ ان میں ان کو کے ساتھ (اگر ان میں) غرضیں و خواہشیں

[illegible]

سپہ سالار سید محمد علی گیلانی کی جانب سے لکھی گئی ہے۔

عربی و ہندی میں اس کے ساتھ ساتھ عربی و ہندی میں اس کے ساتھ ساتھ

جیسی نہ لے ابد لعلی ان شخص کے متنی میں نہ لے ہیں نہ یہی کامیابی نہ مستحق ہیں نہی الرضا (علیہ السلام) لوگوں میں سے کسی کو بھی یہ لعلی نہ لے یا ان
اعمال و کلمات کے نہ لے جو کہ مشرکوں و اہل ایمان و اہل اسلام ہر شخص کے لیے ہیں (کافر) لوگوں سے لے جو آخرت (کو چھوڑ کر اس) کے لیے دنیاوی

یہاں تک کہ انھوں نے اس شخص کو آگے بڑھنے کا مشورہ نہ کیا، تو وہ اپنے دوست کے ساتھ مل کر ایک اور جگہ پر پہنچے۔

سینہ دیکھو نور عظیم اٹھتا ہے یا نہیں اور یوں کیا کوئی دل لگی ہے پھر شخص انہی مہمیت جھیلے بھی کامیابی اسکی ہو کیونکہ دنیا کی کامیابی اول توفیق

پھر بھی تو یہی نہیں کیونکہ اگر غالب آگے نہ بڑھتا تو یہ (خود کو) ایسا ہی جو کہ ایسے شخص کے لیے موعود ہے ایسی ہی کہ عظیم بھی اور پھر سر حالت میں

کیونکہ اس کا قانون یہ ہے کہ جو شخص اس کی راہ میں (بیکجا) پھر خواہ (مغلوب ہو جاوے) جسے کہ جان (ہی) سے مار جاوے یا غالب آباد کر دے (مہم جوئی میں)

(الحمد لله) الحمد لله الذي جعل في كل شيء
 حكمة وحكمة في كل شيء

مقصود اصلی مقام کا دوسرا حکم ہے جو انفرادی طور پر کسی ایک کے بدلے ہو مگر حکم اول کو تقدیم اور تخریج کے ساتھ فراہمیت و شفقت آپس پر دلیل ہے کہ

حفاظت کا زامادہ انتہام فرما کر اصرار آگے بھی جیاد کی تاکید ہی نگہری سے اور اس کے ایک دغی کے بیان سے اور وہ دعی ستم رسیدہ جو انگریز مسلمانوں کا

اور اشارہ دے کہ یہ سب امور مقتضی بین جہاد کو نہیں تھمتہ ہو ماقبل کا تھمتہ و تا کہید سابق و قالہ لا تقاتلوا فی سبیل اللہ

وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ فِي هَذِهِ الْفَرِيقِ الْأَخِيرِ وَالْأَهْلِيَّةُ وَالْأَجْنِبَةُ

مِنْ لَدُنْكَ قَالِ يَا وَاجِعُ لِنَامِي لَدُنْكَ فَهَمِيْرًا ۝ الَّذِينَ اَمْوَايَاهُمْ يَوْمَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

وَمَا تَشْكُلُ فِيهِ لَعَنَةُ ١٣ قَوْلِهِ الْوَلَدَانِ زَادَهُ دَالٌ عَلَى تَعْنِيهِ الطَّلَامُ لِشَرِّهِمْ وَجَبَتْ فَعَلَهُ الْوَلَدَانِ

من يتبرع بماله لخدمة الله تعالى فله أجره من الله تعالى وقوله المستضعفين الذين آمنوا بكلماته وقوله انما الله

سبب الفاضل إشارة الى انه ينبغي ان لا يكون لهم المحاجرة بالذات مثل الناس بل انا استهفوا وانا استفسر
 الفيل النظامية لتزويرها من نسبة النظم العبداء البلاء غنة من ثمة على الولدان كلبها من الروح

فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا

تو شیطان کے ساتھیوں سے جہاد کرو۔ ورنہ میں شیطان کی تہذیب پر ہوتی ہے

فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا (۱۶) اور یہاں پاس کیا غرض ہے کہ تم جہاد کرو اور جو ایک انسان کو دینی موجودہ کی وجہ سے جہاد کی راہ میں (ہوتا ہو) یعنی اعلیٰ کلمہ اللہ کے لیے مرفوع ہے جس کا اتمام ضروری ہے) اور (اس اعلان دین کے انارین سے ایک خاص اثر کی ضرورت بھی درپیش ہے وہ یہ کہ) کفر (ایماندار) دن کی خاطر سے (بھی) لڑنا ضروری تاکہ کفار کے پنجہ ستم سے رانی پادین (جن (بیچاروں) میں کچھ مردین اور کچھ عورتین ہیں اور کچھ بچے ہیں جو کفار سے تنگ و پریشان ہو ہو کر) دعا کر رہے ہیں کہ اسی ہمارے پروردگار کو (سیطیج) اس سستی سے (یعنی مکہ سے جو ہمارے لیے مثل زندان کے ہے) یا نہ نکال سکے رہنے والے سخت ظالم ہیں (کہ ہم پر آفت ڈھار کئی ہے) اور ہمارے لیے غیبت سے کسی دوست کو کفر ایسے اور ہمارے لیے غیبت کی کجی کو بچھینے (کہ ہمارے ساتھ حمایت اور دوستی کر کے ان ظالموں کے پنجہ سے بچھڑے) جو لوگ بچے ایماندار ہیں وہ تو (ان احکام کو شکر) اللہ کی راہ میں (یعنی غلبہ اسلام کے قصد سے) جہاد کرتے ہیں اور جو لوگ (ان کے مقابلہ میں) کافر ہیں وہ شیطان کی راہ میں (یعنی غلبہ کفر کے قصد سے) لڑتے ہیں (اور ظاہر ہے کہ ان دونوں نصرت اللہ کی طرف سے ایمانداروں کو ہوگی جبکہ ایماندار مضمون سن لیں) تو (ای ایماندار) تم شیطان کے ساتھیوں سے (یعنی کافروں سے) جو کہ مضمون میں لیں (جہاد کرو) اور جو وہ بھی غلبہ کی مختلف تدبیریں کرتے ہیں لیکن) واقع میں (وہ شیطان کی تدبیریں ہیں کہ شیطان ان کفری تدبیروں کا مرکز ہے اور شیطان کی تدبیر (خود) کچھ عورتی ہے کہ کیونکہ ان میں غیبی امداد نہیں ہوتی اور گاہی غلبہ ہو جائے استدرج ہو تو غیبی امداد نصرت جو مومنین کے ساتھ یہ تدبیر ان کا مقابلہ کرے غلبہ یہ کہ دعویٰ بھی ہو اور وعدہ نصرت بھی ہو پھر کیا غرض یہ اس لیے نہ کرنا کہ کیونگی) وفت مکہ میں ایسے کفر و مسلمان لگے تھے کہ اپنی ضعف جسمانی و کم سامانی کی وجہ سے ہجرت نہ کر سکے پھر کافروں نے بھی نہ جانے دیا اور طرح طرح سے انکو ستانے تھے چنانچہ ادا و میث و تلافی سیرت مضمون کے نام سے آئے ہیں جیسے حضرت ابن عباسؓ اور ابی دھیر بن ہشامؓ اور ولید بن الولیدؓ اور ابو جندل بن بھیلؓ آخری تھانی نے انکی قبول رانی اور مضمون کی رانی کا تو پہلے ہی سامان ہو گیا اور پھر مکہ منقطع فتح ہو گیا جس سے سکون اور اعزاز حاصل ہو گیا اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں نصرت و کتاب میں سکون حاصل عاکم مقرر فرمایا پس فی و نصیر کا مصداق خواہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا جاوے اور یہی اچھا معلوم ہوتا ہو اور یا حضرت عباسؓ کو کہا جاوے کہ انہوں نے اپنے زمانہ حکومت میں سکون و آرام ہو گیا۔ اور اگر کسی سو سو ہو کہ جب انکی دعا کا مستجاب ہونا مقدر ہو چکا تھا تو پھر مسلمانوں کو اس لم بنے کے کیا معنی تھے کہ اپنی خاطر سے لڑو کیونکہ نصرت خالق سے ہوتے ہوئے نصرت مخلوق کی کیا ضرورت ہو جواب یہ ہے کہ مطلب یہ ہوتا ہے کہ انکی دعا ضروری ہم قبول کرینگے اور ضرور عالم اسباب میں کسی نہ کسی سے یہ کام لینے خواہ تم کرو یا نہ کرو یہ کام تو ضرور ہو ہی کرے گا لیکن تمہاری خیر خواہی سے کہتے ہیں کہ مفت کی دولت لا تمہ اتی ہو گو تمہاری شرکت کی کوئی ضرورت تو ہو نہیں لیکن شرکت کرو گے تو تمکو بھی ثواب ملے گا ورنہ دوسری جگہ فراموشی دیا ہو دن تنویرا یہ تبدل قوما غیر کہ الایہ۔ اور یہاں ایمانداروں سے جو وعدہ نصرت فرمایا ہو اسکے معنی ہیں کہ ایماندار ہونے کا یہ تمنا ہو اور ممکن ہو کہ کسی مانع کی وجہ سے کسی وقت اقتضا موثر نہ ہو خواہ وہ مانع ابتلاء ہو یا احتمال اطاعت ہو یا دولوں ہوں جیسا اعدین ہوا۔ اور یا دیر جہاد کا وجوب اور اس کے فضائل بیان کر کے اسکی ترغیب تھی آگے دوسرے طور پر اسکی ترغیب یعنی جہاد میں بعض مسلمانوں کے مستعد ہونے پر انکی ایک لطف آمیز شکایت بھی ہو جسکی بناء یہ ہوئی کہ مکہ میں کفار بہت ستانے تھے اسوقت بعض اصحاب نے جہاد کی اجازت اصرار سے ہی مگر اسوقت حکم تھا عفو و صلح کا بعد ہجرت کے جب جہاد کا حکم نازل ہوا تو بعض کو دشوار ہوا اور وہ فی لباب انقول عن النبیؐ انہی شکایت فرمائی گئی اور چونکہ بطور انکار یا اعتراض علیٰ الحکم کے نہ تھا بلکہ محض تمنا تھی اور چند سے اس حکم کے نہ آنے کی اس لیے تو بیچ میں ہر محض لطف آمیز شکایت ہو اور اس تمنا کا سبب یہ معلوم ہوتا ہے کہ عاۃً محرک کے وقت کام زیادہ آسان ہوتا ہے تو مکہ میں کفار کی راؤں سے جوش اٹھتا تھا ہجرت کے بعد جو اس ہوا اتنا جوش نہ رہا اب طبعی مصلحتیں خیال میں آنے لگیں۔ اور اس شکایت کے ساتھ دنیا کی پائنداری اور آخرت کا بقا اور موت سے کسی حال میں نہ بچ سکنا مذکور ہے اور ان سب مضامین کا ترغیب میں دخل ہونا ظاہر ہو

وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا مَنْ يَطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطَّاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِ حَافِظًا

وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِنْ أَبَوْا مِنْ جَنْدِكَ بَيْتَ طَائِفَةٍ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبْغُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ

عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ الْفُرْقَانُ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَوْجَدُوا آيَةً فَاتَّخِذُوا كَيْدَ الْفِتْنَةِ كَيْدَ الَّذِينَ كَفَرُوا

أَشْهَاتِ رِسَالَتِ مَعَ أَشْهَارِهِمْ وَلَيْسَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا (۱) اور میں نے آپ کو تمام لوگوں کی طرف سے پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اور اگر کوئی منافق کا فرقہ نکال کر دے تو اس کے انکار سے نفی نبوت کی کب ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ (آپ کی رسالت کے) گواہ کافی ہیں (جو میں نے آپ کو بھیجا ہے)

وَمَنْ يَتَوَلَّيْكُمْ فَعَلَا فَمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الْغَافِلُونَ (۲) اور میں نے آپ کو تمام لوگوں میں سے جو آپ کو پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اور اگر کوئی منافق کا فرقہ نکال کر دے تو اس کے انکار سے نفی نبوت کی کب ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ (آپ کی رسالت کے) گواہ کافی ہیں (جو میں نے آپ کو بھیجا ہے)

مَنْ يَتَوَلَّيْكُمْ فَعَلَا فَمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الْغَافِلُونَ (۲) اور میں نے آپ کو تمام لوگوں میں سے جو آپ کو پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اور اگر کوئی منافق کا فرقہ نکال کر دے تو اس کے انکار سے نفی نبوت کی کب ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ (آپ کی رسالت کے) گواہ کافی ہیں (جو میں نے آپ کو بھیجا ہے)

مَنْ يَتَوَلَّيْكُمْ فَعَلَا فَمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الْغَافِلُونَ (۲) اور میں نے آپ کو تمام لوگوں میں سے جو آپ کو پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اور اگر کوئی منافق کا فرقہ نکال کر دے تو اس کے انکار سے نفی نبوت کی کب ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ (آپ کی رسالت کے) گواہ کافی ہیں (جو میں نے آپ کو بھیجا ہے)

مَنْ يَتَوَلَّيْكُمْ فَعَلَا فَمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الْغَافِلُونَ (۲) اور میں نے آپ کو تمام لوگوں میں سے جو آپ کو پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اور اگر کوئی منافق کا فرقہ نکال کر دے تو اس کے انکار سے نفی نبوت کی کب ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ (آپ کی رسالت کے) گواہ کافی ہیں (جو میں نے آپ کو بھیجا ہے)

مَنْ يَتَوَلَّيْكُمْ فَعَلَا فَمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الْغَافِلُونَ (۲) اور میں نے آپ کو تمام لوگوں میں سے جو آپ کو پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اور اگر کوئی منافق کا فرقہ نکال کر دے تو اس کے انکار سے نفی نبوت کی کب ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ (آپ کی رسالت کے) گواہ کافی ہیں (جو میں نے آپ کو بھیجا ہے)

مَنْ يَتَوَلَّيْكُمْ فَعَلَا فَمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الْغَافِلُونَ (۲) اور میں نے آپ کو تمام لوگوں میں سے جو آپ کو پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اور اگر کوئی منافق کا فرقہ نکال کر دے تو اس کے انکار سے نفی نبوت کی کب ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ (آپ کی رسالت کے) گواہ کافی ہیں (جو میں نے آپ کو بھیجا ہے)

مَنْ يَتَوَلَّيْكُمْ فَعَلَا فَمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الْغَافِلُونَ (۲) اور میں نے آپ کو تمام لوگوں میں سے جو آپ کو پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اور اگر کوئی منافق کا فرقہ نکال کر دے تو اس کے انکار سے نفی نبوت کی کب ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ (آپ کی رسالت کے) گواہ کافی ہیں (جو میں نے آپ کو بھیجا ہے)

مَنْ يَتَوَلَّيْكُمْ فَعَلَا فَمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الْغَافِلُونَ (۲) اور میں نے آپ کو تمام لوگوں میں سے جو آپ کو پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اور اگر کوئی منافق کا فرقہ نکال کر دے تو اس کے انکار سے نفی نبوت کی کب ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ (آپ کی رسالت کے) گواہ کافی ہیں (جو میں نے آپ کو بھیجا ہے)

مَنْ يَتَوَلَّيْكُمْ فَعَلَا فَمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الْغَافِلُونَ (۲) اور میں نے آپ کو تمام لوگوں میں سے جو آپ کو پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اور اگر کوئی منافق کا فرقہ نکال کر دے تو اس کے انکار سے نفی نبوت کی کب ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ (آپ کی رسالت کے) گواہ کافی ہیں (جو میں نے آپ کو بھیجا ہے)

مَنْ يَتَوَلَّيْكُمْ فَعَلَا فَمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ إِنَّكُمْ أَنْتُمْ الْغَافِلُونَ (۲) اور میں نے آپ کو تمام لوگوں میں سے جو آپ کو پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اور اگر کوئی منافق کا فرقہ نکال کر دے تو اس کے انکار سے نفی نبوت کی کب ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ (آپ کی رسالت کے) گواہ کافی ہیں (جو میں نے آپ کو بھیجا ہے)

اور میں نے آپ کو تمام لوگوں کی طرف سے پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اور اگر کوئی منافق کا فرقہ نکال کر دے تو اس کے انکار سے نفی نبوت کی کب ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ (آپ کی رسالت کے) گواہ کافی ہیں (جو میں نے آپ کو بھیجا ہے)

اور میں نے آپ کو تمام لوگوں کی طرف سے پیغمبر بنا کر بھیجا ہے اور اگر کوئی منافق کا فرقہ نکال کر دے تو اس کے انکار سے نفی نبوت کی کب ہو سکتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ (آپ کی رسالت کے) گواہ کافی ہیں (جو میں نے آپ کو بھیجا ہے)

وَلَاذِ احِبِّيَّتُهُ تَحِيَّتُهُ فَحَيُّوا اِيَّاهُ خَيْرًا مِنْهَا اَوْ رُدُّوْهُمَا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيْبًا

اور جب تمکو کوئی سلام کرے تو تم اس سے اچھے الفاظ میں سلام کرو یا دیکھو ہی الفاظ کہہ دو بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر حسابین کے

جو شخص اچھی سفارش کرے (یعنی جس کا طریق مقصود دونوں مشرعی ہوں) اسکو اس (سفارش) کی وجہ سے (ثواب کا) حصہ ملیگا اور جو شخص بری سفارش کرے (یعنی جس کا طریق یا غرض غیر مشروع ہو) اسکو اس (سفارش) کی وجہ سے (گناہ کا) حصہ ملیگا اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے (وہ اپنی قدرت سے نیکی پر ثواب اور بدی پر عذاب دے سکتے ہیں) ہر طریق کا غیر مشروع ہونا اس طرح کہ مثلاً کسی غریب کی امداد کے لیے کسی امیر سے کہا کہ اس طرح کہ اسکو مجبور کیا اور اس پر گران ہو اگر غرض بری نہیں مگر طریق بڑا ہی کہ ایذا مسلم مصیبت ہی اور مقصود غیر مشروع یہ کہ کسی ظالم کی اعانت کے لیے کہا کہ غرض ہی حرام ہی جو سفارش دونوں سے منترہ ہو وہ عبادت ہو کہیں وجہ کسب مستحب مسئلہ اور وجہ عبادت ہو نیکی اس پر غرض لینا حرام ہے کہ عبادت محل اجرت نہیں اور شفاعت پر وجہ مصیبت ہونے اخراجت علی العبادۃ کے اجرت لینا حرام ہی اور اگر بقابلہ کوشش سے اجرت سمجھی جاوے تو غلط ہی کیونکہ اگر کوئی غیر ذمی اثر آدمی اس سے زیادہ کوشش کرے اسکو اجرت نہیں دیتی اس سے معلوم ہوا کہ وہ بمقابلہ جاہ کے ہو اور جاہ غیر متفقہ ہی اس لیے وہ بھی حرام ہو رہا اور شفاعت حسنہ کا بیان تھا آگے سلام کے جواب دینے کا طریق اس مناسبت سے بیان فرماتے ہیں کہ دونوں میں دوسرے کی تطییب قلب اور احکام عبادت کے انشائین اسکا آنا اسوجہ سے لطیف ہو گیا کہ مجاہدین جیسے تلفظ بکلمہ الاسلام کو شمشیر سے حفاظت کرنے والا سمجھتے ہیں اس طرح تکلم بلفظ سلام کو بھی علامت اسلام کی سمجھ کر ایسے شخص سے ہاتھ روک لیا کریں جہاں کہیں شہاد خاص اہل اسلام کا ہو دوسرے اقوام میں مستعمل نہ ہو جیسا عنقریب ایک قصہ بھی آوے گا اس آیت کی تفسیر میں دلائل تقریر و المن الیکم السلام لست مؤمننا حکم لکبت و حکم لعالم جواب سلام و اذا حَبِیْتُمْ تَحِيَّتَهُ فَحَيُّوْا اِيَّاهُ خَيْرًا مِنْهَا اَوْ رُدُّوْهُمَا اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيْبًا اور جب تمکو کوئی (مشرع طور پر) سلام کرے تو تم اس (سلام) سے اچھے الفاظ میں سلام کرو (یعنی جواب دو) یا (جواب میں) دیکھو ہی الفاظ کہہ دو (تکو دونوں اختیار دیے جاتے ہیں) بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے (یعنی ان کا قانون یہی ہے اور یوں اپنے فضل سے ممان کر دین وہ اور بات ہی) ہر مسئلہ امر کے صیغہ سے اور حیثیت اس حکم کا ظاہر وجوب معلوم ہوتا ہی اور یہی نہایت فقہاء کا مسئلہ یہ جو قید لگائی گئی کہ مشروع طور پر اس سے وہ سلام ملے جو کہ وہ میں مثلاً یا خانہ چھر والے کو سلام کرے یا اگر کسی گناہ میں مبتلا ہو نیکی حالت میں یا جو کسی طاعت میں مثلاً نماز و تلاوت میں مشغول ہو اور زیادہ تفصیل درختان میں مذکور ہی ایسی حالت میں جواب دینا اسکے ذمہ نہیں بلکہ بعض حالات میں جواب مکروہ ہی مسئلہ یہ وجوب جواب سلام کا علی الکفایہ کی اگر طاعت میں ہو ایک نے بھی جواب دیا تو سب کے ذمہ سے اتر جاوے گا مسئلہ نفس جواب وجہ ہی باقی دیکھو ہی الفاظ یا ان سے حسن اور بعض صورتوں میں ان سے کم یہ سب اختیار میں ہی آیت میں جو لفظ او تحییر کے لیے یہ وہ اسی کے اعتبار سے ہی اور صیغہ امر کی وجہ وجوب مستفاد ہوتا ہی وہ باعتبار نفس تحیت کے ہی پس مقید وجہ او قید تحییر مثلاً ایک صنیہ یہ ہے السلام علیکم دوسرا جسمین در رحمۃ اللہ زیادہ ہو تیسرا جسمین و برکاتہ بھی ہو۔ اس طرح جواب میں سمجھ لینا چاہیے ان سب صیغوں میں اختیار کو چنانچہ مثلاً اور الحسن لین اختیار ہونا تو مخصوص ہی رہا کہم کا اختیار ہونا اجماعی ہی مثلاً کسی نے کہا السلام علیکم ورحمۃ اللہ اور جواب میں کہہ دیا علیکم السلام تو یہ الفاظ کافی ہی اور آیت میں بھی اگر رد واکو تقریبہ مقابلہ طرح مفسر کیا جاوے کہ اولاً تحیو یا حسن اور چھبیس رویتیں لکھی جاوے تو معاوضہ کی صورت ہی نہ ہی مسئلہ حیثیت فعل مجہول ہی مگر اجماعاً اسکا فاعل مسلم ہی قطعاً یا احتمالاً کہیں اگر یقینی کافر سلام کرے تو جواب دینا واجب نہیں گویا نہ ہی اور حدیث میں جو اسکے جواب کا خاص صیغہ آیا ہو کہ صرف علیکم کہے تو وہ جب سے جب احتمال ہو کہ اسے شرارت سے سلام کیا ہو ورنہ جائز ہی بلکہ حاجت کے وقت ابتدا بھی درست ہے اقلہ فی الروح حسن وین لشیء و تبادۃ کان عباس رضی اللہ عنہم لہا اوپر بہت سے احکام مذکور ہوئے ہیں آگے آگے تاکید اہتمام کے لیے اپنی عظمت اور قیامت کا ذکر فرماتے ہیں تاکہ حاکم کی عظمت سے اور ان کے دربار میں ماضی و حساب سے احکام پر عمل کرنے میں اہتمام پڑھ جاوے۔

ص

الرحمة
سفارش
نہی تہلیل
بہ الثواب
لی العبادۃ
و النورۃ
الشمۃ ۱۲

اللغات فی البیضاوی المتحیۃ فی الاصل مصدر جاک اندنالی علی الاخبار من الجودۃ ثم ستعل للحکم والدعۃ بذک ثم قیل کل دعاء فلفظ اسلام اھ قلت فانہ من الدعاء ۱۲

المشهور - وترک النہیات و الخروج القتال ۱۲

طهحات الحرة
 له قوله في آخر أبيه
 هو سكتي لم ينجني به لاني
 انا طرت بالفرح بان
 فرض العجوة كان بمنزلة
 فرض الاقرار وانما فته
 من الرويات في بعض
 النسخة واقتد اعلم

من القصة

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَدًّا فَنَجَزُ لَهُ جَزَاءَهُ فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا

اور جو شخص کسی مسلمان کو متعمداً قتل کر دے تو اسکی سزا جہنم ہے کہ بیشک ہمیشہ کو اس میں رہے اور اس پر اللہ تعالیٰ غضبناک ہوئے اور اسکو اپنی رحمت سے دور کر دے اور اسکی پستی سزا کا سامان کر دے۔

قواعد و کذا فی الہدایہ رواہ الطبرانی فی معجمہ کذا قال علی القاری۔ اور قرآن مجید سے یہ حاض نہیں کیونکہ اصل وجوب قاتل ہی پر ہو لیکن وجہ اس کے کہ اس قاتل کا دم خطا میں باعتبار خطا ہو نیکی اور شبہ میں بنظر آئے کہ موضوع قتل کے لیے نہیں حنیف ہو اسلیے اتنی بڑی رقم اس کے ذمہ لانا مناسب نہیں۔ اور عاقلہ کی تحصیل کے لیے کہ وہی اپنے انصار کے زور پر ایسی بے احتیاطی کیا کرتا ہو آئندہ کو وہ لوگ بھی اسکا انسہ اور کھین گے اور اسکی حفاظت میں کوتاہی نہ کریں گے پس یہ انصار جو ہیں اس کے قائم مقام ہیں اور یہ نہیں کہ سپرد وجوب نہیں چنانچہ قاتل بھی اس چندین میں داخل ہوتا ہو کذا فی الہدایہ۔ اور اگر آیت میں علیہ مقدم ذکر میں صرف واجب مقدم ہو تو علیہ و علیہم دونوں کو شامل ہو جاوے گا پس معارضہ کا شبہ بھی نہ ہوگا۔ رایت لا ترزوا زرع و زراخری سے تعارض کا شبہ ۱۵ اس فقیر سے رفع ہو گیا کہ انکی جانب سے ایک گونہ حفاظت میں تفصیر ہی۔ یا لا ترزوا گناہ کے ساتھ خاص کہا جاوے تو سر سے شبہ ہی نہ ہوگا مسئلہ کفارہ میں نو ذمی غلام برابریں لفظ رقبہ عام ہے البتہ صحیح الاعضا ہو کیونکہ مطلق سے مراد کامل ہوتا ہے کذا فی الکتب الفقہیہ مسئلہ دین مقبول کی شرعی ذمہ میں تقسیم ہوگی اور دینا حصہ عاف کو دینا اس قدر عاف ہو جاوے گی اگر سب عاف کر دیا سب عاف ہو جاوے گی کذا فی کتب الفقہیہ مسئلہ جس مقتول کا کوئی وارث شرعی نہ ہو اسکی دین بیت المال میں داخل ہوگی کیونکہ دین ترکہ ہو اور ترکہ کا یہی حکم ہو مسئلہ ان کا من قوم عدو ملک کے ترجمہ میں صرف کہنے کی وجہ اسی جگہ مذکور ہے کہ اس صورت میں دین بیت نہیں اسکی دلیل بھی وہاں مذکور ہو ایسے شخص کا ترکہ بیت المال میں لانا کہیں نظرتے نہیں گذرا اور ظاہر منفي ہو لاقطاع الولاية اور اسی میں یہ قید کہ وہاں رہتا تھا ایسے لگائی کہ اگر شخص دار اسلام میں ہو تو اسکا ترکہ جو نہ بیت المال کا حق ہو لہذا اسکی دین واجب ہوگی کذا فی غم من الدار المختارہ مطبع اگر ایسے مقتول کا کوئی وارث دار الحرب میں مسلمان ہو تو ظاہر یہ ہے کہ اسوقت بھی دین واجب ہوگی کذا فی غم من الدار المختارہ مطبع ان اہل یشاق کفار سے جو آگے مذکور ہیں کہ نہیں اور وہاں بیت بھی لیکن اسکے بعد روح المعانی سورہ فتح آیہ ہم الذین کفروا الذین کے ذیل میں یہ مسئلہ کافی سے منقول نظرتے گذرا کہ جو مسلمان دار الحرب میں رہتا ہو اور اسکو کوئی قتل کر دے اور اس کے وارث مسلمان بھی ہوں تو عدو میں صرف گناہ ہو اور خطا میں صرف کفارہ ہو دین نہیں پھر مختار فیصل فیصل بیتان میں بھی یہ مسئلہ دیکھا گیا۔ مسئلہ اہل یشاق کے باب میں جو دین واجب ہو ظاہر یہ ہے کہ اہل کے وجود کے وقت ہو اور اگر اہل نہ ہوں یا وہ اہل مسلمان ہوں کہ ہمارے ہونے کے ہوا کر وہ ذمی ہو تو دین واجب ہوگی اور بیت المال میں آوے گی کیونکہ ذمی کا ترکہ جبین دین داخل ہے بیت المال میں آتا ہو کما فی الدار المختارہ ورنہ واجب ہوگی بعد صدق مسئلہ اہل مسلمہ ہندوستان میں فقہ نہیں ملتا ظاہر یہ ہے کہ یہ صحابہ و ان کے عیسویوں میں ہوا تو عیسویوں میں لاف من العرج و مثکہ کفارات آخری میں الیہم الظاہر پس صلیم جائز ہو مسئلہ صیام میں اگر مرض وغیرہ کی وجہ سے متعلق نہ رہا اور سرور کرے پھر ایسے البتہ عورت کا حیض قاطع نتائج نہیں کذا فی کتب الفقہیہ مسئلہ اگر کسی عورت سے صیام پر قدرت نہ ہو تو قدرت تک تو یہ کیا کرے مسئلہ قتل عمر میں یہ کفارہ نہیں تو بکر ناپا ہے کذا فی الکتب الفقہیہ پیچھے بیان جن مسائل میں عموماً یا خصوصاً والہ مذکور نہیں ہو وہ وجہ اسکے کہ میری پاس کتابیں کم ہیں میری نظر کو نہیں گذرے محض قواعد کی بنا پر لکھا ہے اگر کسی غلطی پر اطلاع ہو درست فرمادیا جاوے اور لکھنے کی ضرورت کو قلم مقصود تھا کہ تکمیل شقوق اس پر موقوف تھی واللہ اعلم راجع اور کی آیت کی تفسیر میں جو اٹھ صورتیں مذکور ہیں ان میں پہلی صورت کا آگے بیان ہوتا ہے پس یہ تہمتہ مقبل کا ہو تہمتہ سابق دین یقتل مؤمناً متعمداً جرحاً ۱۷ جہنم میں اس طرح رہا ہو کہ ہمیشہ کو اس میں رہتا لیکن اللہ تعالیٰ کا فضل ہے کہ یہ اصلی سراجاری ہوگی بلکہ ایمان کی برکت سے آخر کو نجات ہو جاوے گی اور اس پر ایک جامعین کے واسطے اللہ تعالیٰ غضبناک ہو کر اور اسکو اپنی رحمت (خاصہ) سے دور کر دے اور اسکی پستی سزا جہنم میں لے کر آئے اور اس کے لیے بڑی سزا یعنی سزا کوئی کہ بجز کفر و شرک کے کوئی امر موجب خلود فی النار نہیں جو اس قوی پر پیشا ریاہت و ادوات دال ہیں اس آیت کے بعض ظاہری لفظوں سے اسکے خلاف کا شبہ ہوتا تھا لیکن اسکا صحیح مطلب ترجمہ سے ظاہر ہو نیکی بعد وہ مشہور ہے ہو گیا البتہ صرف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے موافق مشہور ہو اور انکا قول سورہ فرقان کی آیت میں جو بزرگوار قتل کے الا من تاب

اسکی پہلی سزا جہنم ہے اور وہاں عیسویوں میں رہتا ہے البتہ عورت کا حیض قاطع نتائج نہیں کذا فی کتب الفقہیہ پیچھے بیان جن مسائل میں عموماً یا خصوصاً والہ مذکور نہیں ہو وہ وجہ اسکے کہ میری پاس کتابیں کم ہیں میری نظر کو نہیں گذرے محض قواعد کی بنا پر لکھا ہے اگر کسی غلطی پر اطلاع ہو درست فرمادیا جاوے اور لکھنے کی ضرورت کو قلم مقصود تھا کہ تکمیل شقوق اس پر موقوف تھی واللہ اعلم راجع اور کی آیت کی تفسیر میں جو اٹھ صورتیں مذکور ہیں ان میں پہلی صورت کا آگے بیان ہوتا ہے پس یہ تہمتہ مقبل کا ہو تہمتہ سابق دین یقتل مؤمناً متعمداً جرحاً ۱۷ جہنم میں اس طرح رہا ہو کہ ہمیشہ کو اس میں رہتا لیکن اللہ تعالیٰ کا فضل ہے کہ یہ اصلی سراجاری ہوگی بلکہ ایمان کی برکت سے آخر کو نجات ہو جاوے گی اور اس پر ایک جامعین کے واسطے اللہ تعالیٰ غضبناک ہو کر اور اسکو اپنی رحمت (خاصہ) سے دور کر دے اور اسکی پستی سزا جہنم میں لے کر آئے اور اس کے لیے بڑی سزا یعنی سزا کوئی کہ بجز کفر و شرک کے کوئی امر موجب خلود فی النار نہیں جو اس قوی پر پیشا ریاہت و ادوات دال ہیں اس آیت کے بعض ظاہری لفظوں سے اسکے خلاف کا شبہ ہوتا تھا لیکن اسکا صحیح مطلب ترجمہ سے ظاہر ہو نیکی بعد وہ مشہور ہے ہو گیا البتہ صرف حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے موافق مشہور ہو اور انکا قول سورہ فرقان کی آیت میں جو بزرگوار قتل کے الا من تاب

عن الاسلام اور روایت مفسرۃ للآیۃ ناصرة لاہل الحق فی الراجح اخرج ابن المنذر عن اسامی بن ثوبان قال جالس الناس قبل الدار الاعظم فی مسجد الکبر فسمعتهم یقولون لما نزلت دین یقتل مؤمناً الا بالآیۃ قال المہاجر و ان الانصار وجبت لمن قتل ہذا النار سے نزلت ان اللہ لا یفران بشارت کہ بہ النہم نقول المہاجر و ان الانصار یصلح اللہ تعالیٰ ما شاء ۱۲

شرع غیر مذکور آیت ناہم ۱۲ قلہ فی غضب اللہ ایک مسطورہ لاشک نہ عدم الخ ۱۲

اردو لکھنے والے کے نام: محمد عارف

[illegible]

وَلَتَأْتِيَنَّكُمْ أُخْرَىٰ لِرَبِّهِمْ أَقْبَىٰ وَأَمَّا عَنَّا فإِذَا خُذُوا صَبْرًا فَقَدْ عَلِمُوا أَنَّهُمْ إِلَٰهٌ إِلَٰهَةٌ وَفِي آيَاتِنَا لَعَلٌّ لِّمَن يَعْلَمُ

اور دوسرا اگر وہ جنہوں نے ابھی نماز نہیں پڑھی آج اس کے ساتھ تانہ پڑھ لیں اور یہ لوگ بھی اپنے بچاؤ کا سامان اور اپنے مقصد کے لیے ان کا فر لوگ جو ان جیسے ہیں

لَوْ تَقَفَّلُونَ عَنْ أَسْبَابِكُمْ وَآمَنْتُمْ بِفَوَائِدِنَا عَلَيْكُمْ مِيلَةً وَاحِدَةً وَفَلَا تَجْعَلُوا عَيْنَكُمْ كَأَنَّكُمْ كَرَفَاءُ

کے اگر تم اسے پہچانتے یا رون اور سامانوں سے خافل ہو جاؤ تو تم پر ایسا بار کی حکایت کر دیتا ہوں اور اگر تم کو بارش کی وجہ سے تشکیل دیا ہو یا تم پر بارش ہو تو تم کو بارش

مِنْ لَطْفٍ أَوْ كُنْتُمْ تُكْفَرُونَ أَنْ تَصْعَدُوا إِلَىٰ سَمَائِكُمْ وَخُذُوا حِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أََعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ٥

کہ جس طرح انہوں نے اپنے آپ کو بے اختیار کر دیا اور اپنا جی افسوس لے لیا۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہی ہے جس کا ارادہ ہو کہ جو اس کے لئے چاہتا ہے وہ ہوتا ہے۔

[illegible]

فَتَقَرَّبَ إِلَيْهِمَا عَلَى كَرَمٍ مِمَّا يَتَذَكَّرُ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ رَاكِبِينَ

[illegible]

و این کتاب را در روز دوشنبه هجری ۱۲۸۴ قمری در شهر تبریز به خط خود تحریر و تمام نمود

اپنے ساتھ (نائٹین) لکڑی کے ہوجاویں اور دوسرا کروہ تہابی کے لیے کھنسن کے مقابل لکڑی کے ہوجاویں تاکہ دشمن کو ہوشیار نہ رہیں اور وہ لڑکر اپنے اپنے گھر آجائیں۔

تاریخ میں شامل ہیں وہ بھی مختصر مضمون سے ان کی تعریف کی جائے گی۔

قتال کرتے ہوئے قتال سے خوش جامد کے کی لیکن گناہ نہیں ہے بلکہ تعجب ہے کہ لوگ (آپس میں ملوث) نہ کر سکتے ہیں (لیکن آپس میں ملوث ہونے پر اور یہ کہ اگر کسی نے تو یہ تو کئی

گہائی کے لیے انتہا سے نیچے ہو جاوے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرا گروہ جو کہ اپنے نمازین غافل ہونے کے لیے کھانے پینے پر آمادہ ہو گیا۔

میں نے اس کے لئے جو کچھ کر سکا وہ کر دیا ہے۔ (یعنی شریعت بھی نہیں) کہ وہ مجھے اس پہلے گروہ کے امام کے قریب آجائے

[illegible][illegible][illegible]

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

[illegible]

تسلیا لیا ہو بلکہ اعتراض ان اس جہ سے کہ ان کا عقیدہ اس کے خلاف ہے بلکہ ان کے عقیدے کے خلاف ہے بلکہ ان کے عقیدے کے خلاف ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی مشرور ہے اور یہ جو ارشاد فرمایا ہے کہ جب آپ ان میں ہوں میرا عقیدہ ہر اس شخص کی حاضرت اسکے قریب رہا کہ اس کا سچا تفسیر لکھتا ہو کہ جس نے

پس جو امام ہو وہ اس میں آپ کا حق مقام ہے جیسا اس آیت میں اخذ ہوا اموالہم وہ صدقہ حالانکہ تخریج اللہ و خلائق اس کے لیے بھی محکم ہے مسئلہ چوتھے آدمی سے فون

کے وقت یہ نماز منقطع ہو گئی ہے اگر کسی شبیر یا فردا وغیرہ کا خوف نہ ہو اور غار کا وقت تنگ ہو اس وقت بھی وہ اپنے لیے کھڑی رہ کر نماز پوری کر لے گا۔

کے لئے یہ ہے کہ ان کے لئے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لئے ہیں اور ان کے لئے جو چیزیں ہیں وہ ان کے لئے ہیں

[illegible]

وہاں سے پہلے کے تمام کتب خانوں سے اس کتاب کو حاصل کیا گیا ہے۔

وہ کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے گھر میں بیٹھ کر اپنے گھر کے لوگوں کو دیکھتا ہے اور ان کے ساتھ بات کرتا ہے۔

۱۰
 ۱۱
 ۱۲
 ۱۳
 ۱۴
 ۱۵
 ۱۶
 ۱۷
 ۱۸
 ۱۹
 ۲۰
 ۲۱
 ۲۲
 ۲۳
 ۲۴
 ۲۵
 ۲۶
 ۲۷
 ۲۸
 ۲۹
 ۳۰
 ۳۱
 ۳۲
 ۳۳
 ۳۴
 ۳۵
 ۳۶
 ۳۷
 ۳۸
 ۳۹
 ۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

سبحانه قوله ولما نزل الوحي عليه فليقل قوله وليأخذهم ويأخذهم وسخطهم

الروح ولعل زيادة الامم باخذكم قال شيخ الاسلام في هذه الملة كونهما من طائفة الكفرة على كون

سبطا نفعه اذما تمتعت النبي صلى الله عليه وسلم في غلظ شغلها واداء قبيلها فمر بما منقذوهم قايين الحارث وقيل مرضى في عهد العن بن حوف كان جرياً ١٣

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

اور جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کیے ہم انکو غریب ایسے باغوں میں داخل کریں گے کہ ان کے نیچے

الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا

نہیں جاری ہوگی وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے خدا تعالیٰ کی اس کا وعدہ فرمایا ہے اور خدا تعالیٰ کی سزا کو کس کا کہنا صحیح ہوگا

ایسے لوگوں کا (جسکے شیطان کی راہ پر چلتے ہیں) ٹھکانا جہنم ہے (اور وہ خسروان میں ہیں) اور اسی (جہنم) سے کہیں بچنے کی جگہ نہ پائیں گے (کہ وہاں جا کر پناہ لے لیں) فت شرک کے متعلق ایک مفید بحث اس پارہ کے رجب کے ایک رکوع قبل اُن آیت کے ذیل میں جسکے الفاظ اس مقام کی آیت کے مثل ہیں گندہ چکی ہے دیکھ لی جاوے۔ اور زنا کی چیزوں سے مراد بعضے بت ہیں جسکے نام اور صورتیں عورتوں کی سی تھیں اور ان کو پورے عیسو بھی پہناتے تھے جیسا کہ روح میں حسن سے منقول ہے کہ ہر قبیلہ میں ایسے بت تھے اور انکو انشی بنی فلان کے لقب سے مشہور کرتے تھے اور اسکا یہ مطلب نہیں کہ ان کے سوا اور کی عبادت نہیں کرتے چنانچہ بعضے بت نام اور شکل میں مردوں کی طرح بھی تھے بلکہ یہاں مستثنیٰ دو چیزیں ہیں اور حصر مجموعہ کے اعتبار سے ہے جسکا دوسرا جز یعنی شیطان سب معبودات غیر اللہ کو باطنی معنی شامل ہے کہ شیطان کے کہنے سے عبادت کرنا گویا شیطان کی عبادت کرنا ہے جیسے محاورات میں کہتے ہیں کہ میں نے زید کے کہنے سے فلان شخص کو روپیہ دیا ہے تو میں نے تو زید ہی کو دیا ہے۔ اس عام میں سے اثبات کو منفر د کر کے لے آنا انکی زیادت تہمت کے لیے ہے کہ ایسے ناقص الاوصاف کی بھی عبادت کرتے ہیں پس کوئی معبود باطل ایسا نہیں ہے جو اس حصر نے المجموع سے خارج ہو بلکہ جزو ثانی میں توبہ داخل ہیں اور بعضے جزو اول میں بھی پس نہ حصر پر شبہ ہے اور نہ دونوں حصروں میں تنافی ہے کیونکہ مقصود حصر واحد ہی کو دونوں عامل کر رہے ہیں تقدیر کلام اس طرح ہے ان یدعون الائنات والاشیطانا جیسے ماجائی الازید والاعود اور شیطان کی چند معنیوں تاکیدیہ مقصود کے لیے لائے یعنی ایسے شیطان کی اطاعت کرنے میں جو اولاً متحرک ہے ثانیاً تمرد کی وجہ سے ملعون ہے ثالثاً انسان کا عدو ہے جیسا اسکے اقوال سے ترشح ہے آگے وہ اقوال انکی عداوت پر دلالت کرنے کے لیے نقل فرمائے پس یہ لازم نہیں کہ یہاں جسے امور مذکور ہیں وہ سب شرک و کفر ہی ہوں چنانچہ بعض امور صرف فسق ہیں اور یہاں جو تغیر کی مذمت مذکور ہے وہ ہر تغیر نہیں بلکہ جیسے افساد ہوا جو زمین افسانہ مذکور نہیں بلکہ عدم افسانہ کا اصلاح بھی ہو جیسے ختان و تقلم اطفال وہ سو کہہ سکتے ہیں اور جیسے دونوں نہ ہوں جیسے خصا و بہائم اور مقدار سنوں سے زائد ریش کا تراشنا یا جائزہ اور انسان کے وجود عدم کا مابین اعتبار شریعت ہو کہ عرف جس میں علاوہ اسکے کہ شارع کے برابر ہر شکی نظر نہیں خود باہم عرف عرف میں تعارض بھی ہو اگر تاہی خوب سمجھ لو اور خلق اللہ کی تفسیر بھی ہو سکتی ہو اخلق الذی امر اللہ ان یكون الانسان علیہ یعنی حق تعالیٰ کی پسندیدہ وضع پس تفسیر میں میں خلق تکوینی ہو اور اس تفسیر پر تشریحی ربط اور کفار و مشرکین کے لیے وعید تھی آگے مومنین کے لیے وعدہ اور بشارت ہو جیسا اکثر جگہ قرآن مجید کا طرز ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا** اور جو لوگ

ایمان لائے اور (انہوں نے) اچھے کام کیے ہم انکو غریب ایسے باغوں میں داخل کریں گے کہ ان کے (محلات کے) نیچے نہریں جاری ہوگی وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے خدا تعالیٰ نے اسکا وعدہ فرمایا ہے اور سچا وعدہ فرمایا ہے اور خدا تعالیٰ سے زیادہ کس کا کہنا صحیح ہوگا **ف نصف پارہ پر من اصدق من اللہ حدیثان** جو کچھ لکھا گیا ہے یہاں بھی ملاحظہ کر لیا جاوے کہ ربط اور پرچہ سنائی کے خیالات کا شیطانی دھوکا اور غیر معتبر ہونا بعد ہم دیکھیں ہم اللہ میں اور ایمان اعمال کا قابل اعتبار ہونا والذین آمنوا الخ میں مذکور تھا آگے بھی یہی دو مضمون ہیں پہلی آیت میں پہلا مضمون اور بعد کی آیتوں میں دوسرے مضمون اور اہل کتاب کا ذکر اس مضمون میں اس لیے آیا کہ انہیں اور مسلمانوں میں ایک بار دین کے باب میں تفاخر ہوا تھا کہ ان کے الباب العاد طمع حاکم و اعتبار اعمال اسلام

اور اگر کسی عورت کو اپنے شوہر سے غالب احتمال بدرمانی یا بے پروائی کا جو
 سود و نون کو اس امر میں کوئی گناہ نہیں کہ دونوں باہم ایک خاص طور پر صلح کر لیں

اور یہ صلح بہتر ہے اور کفوئیں کو مرض کے ساتھ آفران بخشنا ہی اور اگر تم چاہو تو رکھو اور اعتقاد رکھو کہ تو بلاشبہ بہنِ تعالیٰ تھو احوال کی پوری خبر ہے بہن

الشيخ قوله احضرت في الروح متعدي لاثنتين الاول هو الالف والآخر هو الفاعل والاشياء التي هي
احضر الله تعالى الالف الشيخ اهل قلت وعليه رحمت وفيه يحتمل العكس
الروايات في الباب دوى البرادود والحاكم عن عائشة والترمذي مثله عن ابن عباس قال فوكت سورة
ان يقاربها رسول الله صلى الله عليه وسلم حين استبقت فقال دوى لحائشة فانزل الله بها وان امرأة
خافت واخرج سعيد بن منصور عن سعيد بن المسيب ان ابنه محمد بن سلمة كانت عند رافع بن خديج فذكره معها
الأكبر واخبره فارادوا فلما قالوا لطفني فسلم لي ما بالاك فانزل الله تعالى وان امرأة واخرج
الحاكم عن عائشة قالت نزلت هذه الآية والصلح في رمل كانت تحته امرأة قد ولدت من اولادها

1

[illegible]

الَّذِي أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ آتِ مُشَارَةً إِلَى كُتُوبِ الْعِلْمِ الْخَبِيرِ ۝

شرح
التحریر

فَاللَّهُ يَكْفُرُ بِكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا إِنَّ الْمُتَّقِينَ يَجْعَلُ اللَّهُ

سواء تعالیٰ تمہارا اور انکا قیامت میں فیصلہ فرمادیگے۔ اور ہرگز انکے کافروں کو مسلمانوں کے مقابلہ میں غالب نہ فرما دیں گے۔ بلاشبہ متقین کو کمالیہائی کرے گا اور کفار کو

وَهُوَ خَارِعُهُمْ وَكَذَلِكَ أَقَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَمَا يَأْمُرُ اللَّهُ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا قَدْ بَيَّنَّا

انکا کہ اللہ تعالیٰ اس حال میں انکو دیکھ رہا ہے اور جب نماز کو پڑھیں گے تو انکو یاد ہے کہ اللہ تعالیٰ انکو یاد کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا ذکر ہی نہیں کرتے اور کفار کی تسبیح و تحمیل ہو

بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا

بین دو گروہ کے درمیان ہیں نہ اوسر نہ اوسر اور جس کو اللہ تعالیٰ گمراہ کرے گا وہ اپنے شخص کے لیے کوئی سبیل نہ پاوے گا۔

فَاللَّهُ يَكْفُرُ بِكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا (۱۶۶) اور (۱۶۷) مسلمانوں کو کفار کے مقابلہ میں

مست کھٹانا خاص کر جب وقت کفریات کا تذکرہ کرتے ہیں چنانچہ اس سورت مدنیہ کے قبل بھی (۱۶۶) اللہ تعالیٰ تمہارے پاس یہ فرمان (سورہ النعام میں جو کہ یکبارگی بھیج چکا

تھا) کا حال یہ ہے کہ جب کسی جمیع میں احکام الہیہ کے ساتھ استہزا اور کفر ہوتا ہو سنو تو ان کو گونے پاس مت چھو چیت کہہ کوئی اور بات شیعہ نہ کرو میں (اور یہ

مضمون اس آیت کا حاصل ہے) وافرابت الذین یخفون انہم سوسیہ استہزاکم ولے مکے میں مشرکین تھے اور یہ سنیہ میں یہود تو علانیہ اور منافقین صرف غریب و خفا میں

کے یہودیوں کی طرح وہاں مشرکین کی مخالفت ایسے وقت میں منع تھی یہاں یہود اور منافقین کی مخالفت بھی اور یہ حالت ہم ایسے کہتے ہیں کہ اس حالت میں

تم بھی گناہ گار ہو، ان ہی جیسے ہوا گئے کہ وہ دونوں گناہ کی خصوصیت میں فرق ہو کہ ایک گناہ کفر کا ہے دوسرا فسق کا اور اس مخالفت مخالفت میں مجاہد کفار اور منافقین میں

ہیں کہ چونکہ علت اسکی جو حق فی الکفر ہے اور اس شخص کا منشا کفر ہی اور دشمن دونوں برابر ہیں چنانچہ ہنسی کفر یعنی گندہ دوشع ہونے میں بھی دونوں برابر ہیں کہ چونکہ

یقیناً اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو کافروں کو سبکو دفرج میں جمع کر دینگے (اور) وہ منافقین (ایسے ہیں کہ تم پر ایمان دیکھتے نظر (اور آرزو مند) رہتے ہیں پھر آگے اس انتظار کے بعد اگر

تمہاری فتح منجانب اللہ ہوگی تو (تمہارے) بائیں بنائے ہیں کہ کیا ہم تمہارے ساتھ (ہو) یا نہیں شریک تھے (کیونکہ نام جاریہ کو تو مسلمانوں میں گھسے ہی رہتے تھے مطلب یہ کہ ہم

بھی غفیت کا حصہ ہو) اور اگر کافر ہو گئے (غلبہ کا) کچھ حصہ مل گیا (یعنی وہ اتفاق سے غالب آگئے) تو (ان سے جا کر) بائیں بنائے ہیں کہ کیا ہم تمہارے ساتھ تھے تو (مگر ہم نے

فصل تمہارے غالب کر دینگے) مسلمانوں کی مدد نہ کی اور ایسی تدبیر کی کہ لڑائی بگڑی) اور کیا ہم نے (جسے مغلوب ہونے لگے تھے تو) تم کو مسلمانوں نے بجا نہیں لیا و مصلحت کہ انکی

مدد نہ کی اور تدبیر سے (لڑائی بگاڑی) مطلب یہ کہ ہمارا انسان مانو اور کچھ تمہارے ساتھ آیا ہو ہم کو بھی کچھ دواؤ غرض دونوں طرف مایہ مارے ہیں) سو (دنیا میں) گناہ

اسلام کی برکت سے مسلمانوں کی طرح زندگی بسر کر رہے ہیں لیکن) اللہ تعالیٰ تمہارا اور انکا قیامت میں (علی) فیصلہ فرمادیگے اور (اس فیصلہ میں) ہرگز اللہ تعالیٰ

کافر کو مسلمانوں کے مقابلہ میں غالب نہ فرمادیگے (بلکہ کفار جرم قرار پا کر دوزخ میں جاوینگے اور مسلمان اہل حق ثابت ہو کر جنت میں جاوینگے اور فیصلہ علی ہی ہے)

وَسَوْفَ يَفْصِلُ بَيْنَهُم يَوْمَ الْقِيَمَةِ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (۱۶۷) اور (۱۶۸) مسلمانوں کو کفار کے مقابلہ میں (۱۶۷) اللہ تعالیٰ ہرگز مسلمانوں کو کفار کے مقابلہ میں

اس مسلک پر ایسے نازان تھے کہ دنیا میں بھی امن آخرت میں بھی نجات اسکا علی فیصلہ مان ہو جاوے اور علی کی قیادت سے کہ لائل حق و باطل کے توہین

بھی واضح ہیں اور ان جمل المدین یہ قیادہ کر دی کہ اس فیصلہ میں اس سے پیشہ دفع ہو گیا کہ دنیا میں تو کفار گتے مسلمانوں پر غالب ہوتا ہیں و فی مسئلہ اہل

باطل کیسے مخالفت کی چند صورتیں ہیں۔ اول انکے کفریات پر انکے ساتھ یہ کفر تو۔ دوم اظہار کفریات کے وقت کراہت کے ساتھ مگر بلا حد رینہ ہی یہ سو کہ کسی ضرورت

نبوی کے واسطے یہ مباح ہے چہاں ہم تبلیغ احکام کے لیے یہ عبارت ہو۔ پنجم اضطراب اختیار کے ساتھ ہمیں معذرتی رہ چکا ہے جسے یہ قبائح منافقین کا تھے

قبائح منافقین إِنَّ الْمُتَّقِينَ يَجْعَلُ اللَّهُ لَهُمْ مَخْرَجًا وَيُخْرِجُهُم مِّنْ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُّورٍ طَافٍ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا (۱۶۸) مسلمانوں کو کفار کے مقابلہ میں

میں (جالیہائی کرتے ہیں) اللہ تعالیٰ (کو انکی) حال اللہ تعالیٰ سے پوشیدہ نہیں رہ سکتی اور گناہ گار یہ اعتقاد ہو گا کہ انکی یہ کاروائی مشابہہ ایسی ہے کہ جیسا کہ یہی اعتقاد ہو

اللہ تعالیٰ قولہ مذہب بدین فی القاموس رجل یزید ذب و یفزع مشرکین امرین ۱۲

البحر قولہ لا الی ہو کلام العال فیہ صائر ذن و سئلہ بدین ذالک لما اشیر الی اللہ

و انکا فنی بینک تعلیم اولی قدر بنیم ۱۳

11/11/11

الجزء السادس

الذی قالے بری بات زبان پر لائے کہ پسند نہیں کرتے۔ اور اللہ تعالیٰ خوب سنتے ہیں خوب جانتے ہیں

ان تبدوا خيرا او تحفوا او تعفوا عن سوء فان الله كان عفوا قديرا

اگر نیک کام علانیہ کرو یا اسکو خفیہ کرو یا کسی برائی کو معاف کر دو تو اللہ تعالیٰ بڑی رحمت کرنے والے ہیں پوری قدرت والے ہیں

الحجۃ

فی هذا الموضع
القرآن
فی المنقذ
بی کا طریقہ
نا اعلیٰ فیہ
ہ فی الجہم
بشارتے
الاخبار
دست کر لے
نہ فی الام
کایت
نہ ای جہ
ہ فی الام
اشارتہ
یعنی العیض
معیب
قہ الی نکتہ
سبب
لی النظام
و اما
انما ذکر
پسند
پرفان
بیشمار
زنی
انصار
بن
کوہ

اللہ بہت عفو کرنے والا ہے۔ جسے نیچے کے طبقہ میں جا نیچے اور (ای مخاطب) تو ہرگز ہرگز انکا کوئی مددگار نہ پاویگا (جو انکو سزا سے بچاسکے) لیکن (ان میں سے) جو لوگ (ظلم سے) توبہ کر لیں اور (مسلمانوں کے ساتھ برائی ادا کرنا سے احتیاط کریں) (یعنی پھر بھی بائین نہیں) اور (کفار سے جو بغض انکی پناہ میں رہنے کے دوستی کرتے ہیں اسکو چھوڑ کر) اللہ تعالیٰ پر رونق (اور نکل) لکھیں اور (یہ انکو چھوڑ کر) اپنے حق (کے اہل) کو فاصلہ دے دیں (کی رضا) کے لیے کیا کریں (مخصوص) عفو کرنے والے (حالات کی) باطنی کی اعمال کی سبکی (دستی کر لیں) (توبہ) (نائب) لوگ (ان) مومنین کے ساتھ (درجات جنت میں) ہونگے (جو کہ پہلے سے کامل ایمان رکھتے ہیں) اور (ان) مومنین کو اللہ تعالیٰ (آخرت میں) اجر عظیم عطا فرمائے گی (پس جب یہ مومنین کے ساتھ ہونگے تو انکو بھی اجر عظیم ملیگا اور انکو منافقوں) اللہ تعالیٰ انکو سزا دے گا کہ انکی لغتوں میں جو توبہ ہیں) سپاس گزار ہی کرو اور (اس سپاس گزار ہی کا طریقہ ہمارا پسندیدہ یہ ہے کہ تم) ایمان لے آؤ (یعنی اللہ تعالیٰ کا کوئی کام انکا نہیں پڑا جو انکو سزا دینے سے حل جاوے صرف تمہارا کفر جو اسدہ درجہ کا کفر ان نعمت ہی سبب تمہاری حقوت کا اگر اسکو چھوڑ دو تو پھر رحمت ہی رحمت) اور اللہ تعالیٰ (تو خدا مت کی) بری قدر کر لو (اور خدا مت کے غلوں وغیرہ کو) خوب جانتے والے ہیں (پس جو شخص اطاعت و اخلاص سے ہے اسکو بہت کچھ دیتے ہیں) (توبہ کے ساتھ جو اصلاح و عرصہ اخلاص کو اضافہ فرمایا جو تفسیر حضرت نے اختیار کی ہو اسے اعتبار سے یہ قیدین معیت نامہ مومنین کے لیے ہیں کیونکہ انکا خیال گناہ ہی جیسے معیت نہیں رہتی ہو اور اگر ایسی تفسیر کی جائے کہ ان سب کا حال مفہوم ایمان ہی ہو تو یہ قیدین نفس معیت یعنی نجات کی قید موقوف علیہ ہوگی فقط رابطہ اور پھیلان دکھار کے احوال میں انکا مسلمانوں کے ساتھ عداوت کرنا نہ ہو چکا ہو بلکہ عداوت میں انکا زیادہ رسانی کی نوبت بھی آتی رہتی ہو اور جسکو ایذا پہنچتی ہو اکثر اسکی زبان شکایت شکایت جکایت بھی نکل جاتی ہو اس مناسبت سے آگے اسکا جواز و اجاز کی تحقیق مع فضیلت عفو کے فرماتے ہیں حکم نسبت و ہفتم تحقیق جواز و نا جواز شکایت و فضیلت عفو لا یحب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم وكان الله سميعا عليما (۱۹) ان تبدوا خيرا او تحفوا او تعفوا عن سوء فان الله كان عفوا قديرا (۲۰) اللہ تعالیٰ بری بات زبان پر لائیکو (کیسے) پسند نہیں کرتے جو ظلم کرے (کہ اپنے ظلم کی نسبت کچھ شکایت نہ کرے) (توبہ گناہ میں) اور اللہ تعالیٰ (مظلوم کی) بات خوب سنتے ہیں (اور ظلم کے ظلم کی حالت) خوب جانتے ہیں (اسلئے اشارہ ہے کہ مظلوم کو خلاف واقع کہنے کی اجازت نہیں اور یہ خبر کہ ایسی شکایت جائز تو ہے لیکن) اگر نیک کام علانیہ کرو یا اسکو خفیہ کرو (جس میں معاف کرنا بھی آگیا) یا (بخصوص) کسی (کی) برائی کو معاف کر دو تو (زیادہ) افضل ہوگی (کیونکہ) اللہ تعالیٰ (بھی) بڑی معاف کر دے ہیں (باوجودیکہ) پوری قدرت والے ہیں کہ اپنے مجرموں سے ہر طرح انتقام لے سکتے ہیں مگر بھی اکثر معاف ہی کر دیتے ہیں پس اگر تم ایسا کرنا چاہو تو اول تو خلق باخلاق الہیہ ہو پھر تمہارے ساتھ بھی ایسا ہی معاملہ کرنا ہی امید ہوگی) (ف نفی و استثنا سے جو حصہ ہو اسے یہ حصہ اضافی ہو اس شخص کے اعتبار سے جو بلا کسی مصلحت متبرہ شرعیہ کے دوسرے کی شکایت کرے جو حقیقی نہیں کیونکہ سوا ظالم کے اور بھی بعض کی برائی کا اظہار جائز ہو مثلاً وہ شخص جس سے کوئی دینی یا دنیوی مضرت پہنچے گا اندیشہ ہو اسکا حال سے لوگوں کو مطلع کر دینا درست بلکہ واجب ہے خلاصہ کلام یہ کہ بلا مصلحت و ضرورت کے کسی کی عیب گوئی جائز نہیں رابطہ یہاں تک منافقین کا بیان ہو چکا کفار میں ایک فرقہ یہود کا ہو آگے انکا بیان ہوتا ہے اس تقسیم کا بیان آیت بشارت المنافقین اور اس سے پہلے دایتوں کی تنبیہ میں دیکھ لیا جاوے یہ یہود کے چند قبائل کا اسکا ذکر ہوتا ہو

الروایات فی الروح اخراج ابن جریر عن مجاہد ان رجلا ضاقت قواظم بطعمه فاستقام
نحوہ علیہ (ای من الناس) فزنت دانست لعل ان العیون لعمم اللفظ لا خصوص السبب
و فی الخازن عن مقاتل فزنت فی الی بکر الصدیق و قال رجل من النبی صلی اللہ علیہ وسلم جار
انکس عنہ البکر و مراراً ثم عدل علیہ فقام النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال البکر یا رسول اللہ انی قد قتل
شیئا حتی انار دوت علیہ فقلت قال ان ملاکان حبیب علیک فلما ردت علیہ فمیب الملك جاو
الشیطان فقلت و فزت بذا الایہ آہ قلت اما القصد فمکر فی الصحاح و اما کوہنا سبب للنزول
فلم الخیر لہذا و لو ثبت لکان الحق بقوله تعالیٰ ان تبدوا خیرا او تحفوا فیكون المقصود بالنزول
تقریر ما قالہ صلی اللہ علیہ وسلم من انی ارا العفو و انرا علم

وَيَكْفُرُ بِهِمْ قَوْلُهُمْ عَلَىٰ مَرْجِعِهِمْ هَتَانَا عَظِيمًا وَقَوْلُهُمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ

اور ان کے کفر کی وجہ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ان کے برا بھاری بہتان سے علی وجہ اور ان کے اس کہنے کی وجہ کہ جو مسیح عیسیٰ بن مریم جو کہ رسول بن اندھنی کے قتل کر دیا حالانکہ انہوں نے نہ ان کو قتل کیا

وَمَا صَدَّقُوهُ وَلَكِنْ شَبَّهَهُمْ لَهُمْ وَرَأَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا

اور نہ ان کو سچائی پر چڑھایا لیکن ان کو شبہا ہوا گیا اور جو لوگ ان کے بارے میں اختلاف کرتے ہیں وہ غلط خیال ہیں ان کو باطل پر کفر کی دلیل نہیں ہے جو یقینی بات ہو کہ ان کو قتل کیا گیا ہو

بَلْ نَقَبَرَهُ اللَّهُ لِيُذَكِّرَ أَهْلَ الْكِتَابِ لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِ شَهِيدًا

بلکہ ان کو زندہ کر کے اللہ تعالیٰ نے ان کو قبر میں رکھا تاکہ ان کو یاد دلا سکے کہ ان کو قتل کیا گیا تھا اور ان کو قتل کرنے والے کو یاد دلا سکے کہ ان کو قتل کیا گیا تھا اور ان کو قتل کرنے والے کو یاد دلا سکے کہ ان کو قتل کیا گیا تھا

وَقَوْلُهُمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَدَّقُوهُ وَلَكِنْ شَبَّهَهُمْ لَهُمْ وَرَأَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ

اور ان کے کہنے کی وجہ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ان کے برا بھاری بہتان سے علی وجہ اور ان کے اس کہنے کی وجہ کہ جو مسیح عیسیٰ بن مریم جو کہ رسول بن اندھنی کے قتل کر دیا حالانکہ انہوں نے نہ ان کو قتل کیا

بَلْ نَقَبَرَهُ اللَّهُ لِيُذَكِّرَ أَهْلَ الْكِتَابِ لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِ شَهِيدًا

بلکہ ان کو زندہ کر کے اللہ تعالیٰ نے ان کو قبر میں رکھا تاکہ ان کو یاد دلا سکے کہ ان کو قتل کیا گیا تھا اور ان کو قتل کرنے والے کو یاد دلا سکے کہ ان کو قتل کیا گیا تھا اور ان کو قتل کرنے والے کو یاد دلا سکے کہ ان کو قتل کیا گیا تھا

وَقَوْلُهُمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَدَّقُوهُ وَلَكِنْ شَبَّهَهُمْ لَهُمْ وَرَأَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ

اور ان کے کہنے کی وجہ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ان کے برا بھاری بہتان سے علی وجہ اور ان کے اس کہنے کی وجہ کہ جو مسیح عیسیٰ بن مریم جو کہ رسول بن اندھنی کے قتل کر دیا حالانکہ انہوں نے نہ ان کو قتل کیا

بَلْ نَقَبَرَهُ اللَّهُ لِيُذَكِّرَ أَهْلَ الْكِتَابِ لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِ شَهِيدًا

بلکہ ان کو زندہ کر کے اللہ تعالیٰ نے ان کو قبر میں رکھا تاکہ ان کو یاد دلا سکے کہ ان کو قتل کیا گیا تھا اور ان کو قتل کرنے والے کو یاد دلا سکے کہ ان کو قتل کیا گیا تھا اور ان کو قتل کرنے والے کو یاد دلا سکے کہ ان کو قتل کیا گیا تھا

وَقَوْلُهُمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَدَّقُوهُ وَلَكِنْ شَبَّهَهُمْ لَهُمْ وَرَأَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ

اور ان کے کہنے کی وجہ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ان کے برا بھاری بہتان سے علی وجہ اور ان کے اس کہنے کی وجہ کہ جو مسیح عیسیٰ بن مریم جو کہ رسول بن اندھنی کے قتل کر دیا حالانکہ انہوں نے نہ ان کو قتل کیا

بَلْ نَقَبَرَهُ اللَّهُ لِيُذَكِّرَ أَهْلَ الْكِتَابِ لِيُؤْمِنُوا بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِ شَهِيدًا

محکمات الترجمة

۱۔ قَوْلُهُ فِي دِكْفَرِهِمْ بِهِمْ

۲۔ قَوْلُهُ فِي دِكْفَرِهِمْ بِهِمْ

۳۔ قَوْلُهُ فِي دِكْفَرِهِمْ بِهِمْ

۴۔ قَوْلُهُ فِي دِكْفَرِهِمْ بِهِمْ

۵۔ قَوْلُهُ فِي دِكْفَرِهِمْ بِهِمْ

۶۔ قَوْلُهُ فِي دِكْفَرِهِمْ بِهِمْ

۷۔ قَوْلُهُ فِي دِكْفَرِهِمْ بِهِمْ

۸۔ قَوْلُهُ فِي دِكْفَرِهِمْ بِهِمْ

۹۔ قَوْلُهُ فِي دِكْفَرِهِمْ بِهِمْ

۱۰۔ قَوْلُهُ فِي دِكْفَرِهِمْ بِهِمْ

۱۱۔ قَوْلُهُ فِي دِكْفَرِهِمْ بِهِمْ

۱۲۔ قَوْلُهُ فِي دِكْفَرِهِمْ بِهِمْ

۱۳۔ قَوْلُهُ فِي دِكْفَرِهِمْ بِهِمْ

۱۴۔ قَوْلُهُ فِي دِكْفَرِهِمْ بِهِمْ

۱۵۔ قَوْلُهُ فِي دِكْفَرِهِمْ بِهِمْ

۱۶۔ قَوْلُهُ فِي دِكْفَرِهِمْ بِهِمْ

تعالى في هذه الآية انه قلنا ان على مقصوده انكار عبودية شئنا على الله تعالى وانه قد علم ان الله تعالى
تعالى بانها قول الله تعالى انا اوجبت اليك رب في الروح اخرج اليه في سنة الدلائل وغيره من اوجبت الي

اِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْفَهُمُ إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ زَفَا فَمِنْهُ أِبْنُ اللَّهِ وَرُسُلُهُ قُلُوا لَا تَقُولُوا

ثَلَاثَةً طَرَانَهُمْ أَخِيْرُ الْكُفْرِ اِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

وَكُنْى بِاللَّهِ وَكِيلًا لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ

وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ جَحِيمًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ

اِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْفَهُمُ إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ زَفَا فَمِنْهُ أِبْنُ اللَّهِ وَرُسُلُهُ قُلُوا لَا تَقُولُوا

ثَلَاثَةً طَرَانَهُمْ أَخِيْرُ الْكُفْرِ اِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

وَكُنْى بِاللَّهِ وَكِيلًا لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ

وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ جَحِيمًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ

اِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْفَهُمُ إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ زَفَا فَمِنْهُ أِبْنُ اللَّهِ وَرُسُلُهُ قُلُوا لَا تَقُولُوا

ثَلَاثَةً طَرَانَهُمْ أَخِيْرُ الْكُفْرِ اِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

وَكُنْى بِاللَّهِ وَكِيلًا لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ

وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ جَحِيمًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ

اِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْفَهُمُ إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ زَفَا فَمِنْهُ أِبْنُ اللَّهِ وَرُسُلُهُ قُلُوا لَا تَقُولُوا

ثَلَاثَةً طَرَانَهُمْ أَخِيْرُ الْكُفْرِ اِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَنَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ

وَكُنْى بِاللَّهِ وَكِيلًا لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ

وَيَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْشُرْهُمْ جَحِيمًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ

۲۳
ع

ملفوظات المرحوم
قوله اے انجیل
نقلہ عن الروح من کثیرن المقصود
۱۷۵
قوله فی کلمتہ روح
منہ کلمہ کی پیدایش و طہارت
کافی روح المعانی معنی کونہ
کلمہ حاصل ہوئے کہ میں جو
مادہ معادہ دانی و کلمتہ
اخص و تبادہ و نقل عن انجیل
ان الکلمہ سبب البید و کلام
القریب لیکن المطلقہ مستغنی
اضافہ الی البید و فیہ
علی حذف الضمان و استغناء
الروح فی معنی ذی الو
والاضافۃ الی الی اللہ

اللغات فی الروح عن الاساس استنکف وکلف اقنع والقبض الفا وجنہ ونقل
عن الزجاء کونہ فوق الاستکبار ۱۷
السطح اعظم - زیاده الاستکبار الذی ہو دون الاستکفاف لعلہ السبابة فالاولی مضیة

منہیات جلد دوم تفسیر بیان القرآن

ان منہیات کی بھی وہی تہیید مقصود ہے جو جلد اول کے منہیات کے قبل معروض ہو چکی ہے ملاحظہ فرمایا جاوے۔ نقطہ ۴ ۴ ۴۔

کتابہ اشرف علی عفی عنہ

تہیہ اولی توضیح بعض مقامات تفسیر جلد دوم

صفحہ ۱ سطر ۱۱ حاشیہ فوقانی قولہ فالمراد الخ و ہذا کقولہ تعالیٰ انی ارا فی اعصر قرأ۔
 صفحہ ۱۳ سطر ۱۰ قولہ وجہ شکایت الخ یہ جواب ہے سوال مقدمہ کا جو کہ قولہ بالا توجیح ہدایت کے لیے الخ پر وارد ہوتا ہے یعنی جب اللہ تعالیٰ نے اس قصہ پر انکار فرمایا ہے تو اس سے استدلال جواز مدارا پر کس طرح صحیح ہوگا جواب کی تقریر یہ ہے کہ انکار و شکایت کی وجہ تقدیم انکار ہے نہ کہ مدارا انکار۔
 صفحہ ۱۲ سطر ۱ قولہ اجازت کی صورت کو الخ یعنی جس صورت میں اجازت مولانا کی ہے اس صورت کو تفسیر کہنے لگے۔
 صفحہ ۱۴ سطر ۲ حاشیہ فوقانی قولہ التفسیر الہندی لے فی حصہ اردو میں ہذا التفسیر۔
 صفحہ ۲۲ سطر ۲۳ قولہ مناجات الخ مراد یہ قول ہے ربنا آمانا بما انزلت واتبعنا الرسول الآتية۔
 صفحہ ۳۳ سطر ۱۱ حاشیہ فوقانی قولہ بالغیر ای الذکور فی المتن فی قولہ وغیرہ۔
 صفحہ ۳۴ سطر ۱ قولہ عموم علت الخ توضیح یہ ہے کہ یہ مضمون عام ہے بوجہ عموم علت کے اور وہ علت منافاة نبوت و امر بالمعروف نہایت۔
 صفحہ ۳۵ سطر ۱۱ قولہ واجب عام الخ یعنی ایسا واجب جو انبیا و ائمہ سب پر بالعموم واجب ہو۔
 صفحہ ۳۶ سطر ۱۱ قولہ بعض معاذین صحابہ الخ یعنی بعض وہ لوگ جو صحابہ سے عناور رکھتے ہیں الخ
 صفحہ ۱۷ سطر ۱ قولہ یہ مناسبت استفاوہ الخ یہ جواب ہے سوال مقدمہ کا تقریر سوال کی یہ ہے کہ چنانچہ مناسبت بین الانس و الجن افادہ نہیں لہذا کہ یہ کافی ہے وہی مناسبت استفاوہ انس من الجن کے لیے بھی کافی ہو سکتی ہے پس جن اگر انسان کی طرف نہیں بنا کر مبعوث کیا جاوے تو کیا حج سے تقریر جواب ظاہر ہے۔

صفحہ ۱۷ سطر ۱ قولہ جنس سے الخ یعنی جو لفظ جنس ترجمہ میں انفسہم میں آیا ہے اس سے مراد جسم نامی حساس متحرک بالارادہ ہو جو کہ انسان کی جنس قریب اور شاکل ہے جن کو بھی۔

صفحہ ۱۷ سطر ۲ قولہ پہلے کی طرح الخ پہلے ام کے لوگ مراد جنس بلکہ مراد یہ ہے کہ جنکا پہلے اور ابھی ذکر ہوا ہے اس آیت میں ولا یخزنک الذین یسارعون الآتية۔
 صفحہ ۱۷ سطر ۱ قولہ عدم عقوبت کا اصل سبب تو ارادہ سزا ہے یعنی عدم عقوبت نے الحال کا اصل سبب ارادہ سزا نے المال ہے۔

صفحہ ۱۷ سطر ۵ قولہ آگے آتا ہے الخ یعنی معروض چارم میں۔
 صفحہ ۱۷ سطر ۱ قولہ اور اپنے مفہوم میں الخ مطلب یہ کہ وہی شئی و ثلث و رباع اپنے مفہوم کے اعتبار سے انقسام کے لیے موضوع ہیں چونکہ ان کے منہ میں مکرار ہے لان معناه اثنین اثنین وثلثہ وثلثہ واربعة واربعة۔

صفحہ ۱۷ سطر ۲ قولہ اسکا قرینہ الخ یعنی قرینہ اسکا کہ آیت میں حکم حرمہ کا مذکور ہے نہ اسکا کہ غلام کو ورنہ درست ہے۔
 صفحہ ۱۷ سطر ۳ قولہ عموم الفاظ الخ مطلب یہ کہ گویا قی و سابق سے بیان خطاب ازواج کو ہے مگر عموم الفاظ و نیز عموم علت سے اور لوگ بھی جن عورت کے اقارب بھی داخل ہو گئے اسکے نامور ہیں کہ عورتوں کے مہر عورتوں ہی کو دیا کرتے ہیں خود ان میں بلا اذن ان کے تصرف نہ کیا کریں۔

صفحہ ۱۷ سطر ۱ حاشیہ فوقانی قولہ استشار یعنی بقولہ اخیا فی فہم۔
 صفحہ ۱۷ سطر ۱ حاشیہ فوقانی قولہ الخطاب الخ اسے بقولہ تعالیٰ فاسکون وقولہ ثم اسے فی ابستاء الرکوع من الفائدة المتعلقة

صفحة ١٠٨ سطر ١ حاشية تخماني يكن قوله الحرة هو مفعول فلا ينجح.
صفحة ١٠٨ سطر ٣ حاشية تخماني يسار قوله تانيسا اى دفعا للتوحش من زناها الاماء.
صفحة ١٠٩ سطر ٣ حاشية قوفاني قوله باللام اى اخصت معرفا لا مختصا منكرا.
صفحة ١١٩ سطر ٣ حاشية قوفاني قوله علمته اى قوله تعالى الجاهزي القرني والجار الحب فلا يرد جوع الصغير الواكع المثني.
صفحة ١١٩ سطر ٥ حاشية قوفاني قوله لاسبى اذا كان من الخلال الخ وجه ان السكان من الحرم يكن ان يخطا طلبه زجيرة
كما انه يصح طلاقه في السكر.

صفحہ ۱۳۱ سطر ۲ احادیث و روایات قولہ فی القاموس فی الخ تمام العبارة کذا و تغییرات الفاہ الترتیب و ہو نوغان مضمونی کقام زید
نعم و ذکر سی و ہو عطف علی جمل نحو فازلہا الشیطان عنہا فاخرہما ما کا نا فیمہ۔

صفحة ١٣١ سطر ٥ ا قوله كمال صفة لقوله متطيعين وانظر قوله كم الخ
صفحة ١٣١ سطر ٢ حاشية تحتاني يمين قوله على المصنف منطلق بقوله ثم رتب الالبوة السابق

صفحہ ۱۳۶ سطر ۴ آقوله فان ذكر الجهاد الخ دليل صحة الارتباط الذي قد ذكر احوالها خبر ذكر الجهاد في الآيات السابقة لے ذکر من كان
ينكر عليه اسے علی الجہاد والایعتقادہ وہم المنافقون فیما بعد من قولہ تعالیٰ وان تصبہم الخ علم من ان ہذہ الآیۃ الاصلیۃ متعلقۃ بایضہ بمنکر
الجهاد فثبت بصحة ما قریر فی وجہ الارتباط۔

صفحة ۱۶۷ سطر ۱۷ حاشیہ فوقانی قولہ الشجرة اے شجرۃ الشفاعة من الجبال النفع والضرر۔
 صفحہ ۱۶۷ سطر ۱۸ حاشیہ فوقانی قولہ ہولاء وھولاء المذکورون الخ المعنی ان القرینۃ لفظ ہولاء وھولاء الایمان فیما یصلہ

صفحہ ۴۱ سطر ۱۹ قولہ خاص طور پر کلام فرمایا الخ سورہ شوری آیت و ما کان لبشر ان یکلمہ اللہ تین ضروری بحث متعلق کلام کے آوے گے، وہ ان ملاحظہ کیا جاوے۔

صفحہ ۴۴، اسطر ۲۲ و ۲۵ حاشیہ فوقانی قولہ ماخذ معنی الباء نہ الخ ہذا صنفہ لمعنی قولہ ہائے الروح خبر ماخذ۔

منہدیہ نامہ بہرست مضامین تفسیر

صفحہ	صفحہ	مضامین	مضامین
۱۲	۱۳ و ۱۴	دفعہ شہبہ جواز لکھتہ -	ابطال اعتبار کثرت رائے
۲۲	۲۳	ازالہ اشکال عموم لکھتہ	احکام و مراتب توکل
۲۴	۳	مباحث ضروریہ متوفیک و رافعک الخ	جواب مقتضین بر حکم میراث
۲۶	۲۲	جواب استدلال شیعہ بآیت مباہلہ بر خلافت علی رضوہ بافضل	تقریر عدم نفی آیت الطیحا لہ الخ مرقیاس و تفسیر را
۲۹	۱۶	تفصیل تقلید مشروع و غیر مشروع -	
۶۱	۲۸	جواب استدلال بر موت عیسیٰ علیہ السلام	

[illegible]

تونس تجارت مہنت مایہ خانہ ۱۹۱۰ء

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۵۲	۲۱	ہونا کرکے	ہونا کرکے	۵۳	۲۱	ہونا کرکے	ہونا کرکے	۵۴	۲۱	ہونا کرکے	ہونا کرکے	۵۵	۲۱	ہونا کرکے	ہونا کرکے
۵۶	۲۵	روایت	روایت	۵۷	۲۵	روایت	روایت	۵۸	۲۵	روایت	روایت	۵۹	۲۵	روایت	روایت
۶۰	۲۸	مواضع	مواضع	۶۱	۲۸	مواضع	مواضع	۶۲	۲۸	مواضع	مواضع	۶۳	۲۸	مواضع	مواضع
۶۴	۳۱	درجہ	درجہ	۶۵	۳۱	درجہ	درجہ	۶۶	۳۱	درجہ	درجہ	۶۷	۳۱	درجہ	درجہ
۶۸	۳۴	مستقل	مستقل	۶۹	۳۴	مستقل	مستقل	۷۰	۳۴	مستقل	مستقل	۷۱	۳۴	مستقل	مستقل
۷۲	۳۷	مستقل	مستقل	۷۳	۳۷	مستقل	مستقل	۷۴	۳۷	مستقل	مستقل	۷۵	۳۷	مستقل	مستقل
۷۶	۴۰	مستقل	مستقل	۷۷	۴۰	مستقل	مستقل	۷۸	۴۰	مستقل	مستقل	۷۹	۴۰	مستقل	مستقل
۸۰	۴۳	مستقل	مستقل	۸۱	۴۳	مستقل	مستقل	۸۲	۴۳	مستقل	مستقل	۸۳	۴۳	مستقل	مستقل
۸۴	۴۶	مستقل	مستقل	۸۵	۴۶	مستقل	مستقل	۸۶	۴۶	مستقل	مستقل	۸۷	۴۶	مستقل	مستقل
۸۸	۴۹	مستقل	مستقل	۸۹	۴۹	مستقل	مستقل	۹۰	۴۹	مستقل	مستقل	۹۱	۴۹	مستقل	مستقل
۹۲	۵۲	مستقل	مستقل	۹۳	۵۲	مستقل	مستقل	۹۴	۵۲	مستقل	مستقل	۹۵	۵۲	مستقل	مستقل
۹۶	۵۵	مستقل	مستقل	۹۷	۵۵	مستقل	مستقل	۹۸	۵۵	مستقل	مستقل	۹۹	۵۵	مستقل	مستقل
۱۰۰	۵۸	مستقل	مستقل	۱۰۱	۵۸	مستقل	مستقل	۱۰۲	۵۸	مستقل	مستقل	۱۰۳	۵۸	مستقل	مستقل
۱۰۴	۶۱	مستقل	مستقل	۱۰۵	۶۱	مستقل	مستقل	۱۰۶	۶۱	مستقل	مستقل	۱۰۷	۶۱	مستقل	مستقل
۱۰۸	۶۴	مستقل	مستقل	۱۰۹	۶۴	مستقل	مستقل	۱۱۰	۶۴	مستقل	مستقل	۱۱۱	۶۴	مستقل	مستقل
۱۱۲	۶۷	مستقل	مستقل	۱۱۳	۶۷	مستقل	مستقل	۱۱۴	۶۷	مستقل	مستقل	۱۱۵	۶۷	مستقل	مستقل
۱۱۶	۷۰	مستقل	مستقل	۱۱۷	۷۰	مستقل	مستقل	۱۱۸	۷۰	مستقل	مستقل	۱۱۹	۷۰	مستقل	مستقل
۱۲۰	۷۳	مستقل	مستقل	۱۲۱	۷۳	مستقل	مستقل	۱۲۲	۷۳	مستقل	مستقل	۱۲۳	۷۳	مستقل	مستقل
۱۲۴	۷۶	مستقل	مستقل	۱۲۵	۷۶	مستقل	مستقل	۱۲۶	۷۶	مستقل	مستقل	۱۲۷	۷۶	مستقل	مستقل
۱۲۸	۷۹	مستقل	مستقل	۱۲۹	۷۹	مستقل	مستقل	۱۳۰	۷۹	مستقل	مستقل	۱۳۱	۷۹	مستقل	مستقل
۱۳۲	۸۲	مستقل	مستقل	۱۳۳	۸۲	مستقل	مستقل	۱۳۴	۸۲	مستقل	مستقل	۱۳۵	۸۲	مستقل	مستقل
۱۳۶	۸۵	مستقل	مستقل	۱۳۷	۸۵	مستقل	مستقل	۱۳۸	۸۵	مستقل	مستقل	۱۳۹	۸۵	مستقل	مستقل
۱۴۰	۸۸	مستقل	مستقل	۱۴۱	۸۸	مستقل	مستقل	۱۴۲	۸۸	مستقل	مستقل	۱۴۳	۸۸	مستقل	مستقل
۱۴۴	۹۱	مستقل	مستقل	۱۴۵	۹۱	مستقل	مستقل	۱۴۶	۹۱	مستقل	مستقل	۱۴۷	۹۱	مستقل	مستقل
۱۴۸	۹۴	مستقل	مستقل	۱۴۹	۹۴	مستقل	مستقل	۱۵۰	۹۴	مستقل	مستقل	۱۵۱	۹۴	مستقل	مستقل
۱۵۲	۹۷	مستقل	مستقل	۱۵۳	۹۷	مستقل	مستقل	۱۵۴	۹۷	مستقل	مستقل	۱۵۵	۹۷	مستقل	مستقل
۱۵۶	۱۰۰	مستقل	مستقل	۱۵۷	۱۰۰	مستقل	مستقل	۱۵۸	۱۰۰	مستقل	مستقل	۱۵۹	۱۰۰	مستقل	مستقل
۱۶۰	۱۰۳	مستقل	مستقل	۱۶۱	۱۰۳	مستقل	مستقل	۱۶۲	۱۰۳	مستقل	مستقل	۱۶۳	۱۰۳	مستقل	مستقل
۱۶۴	۱۰۶	مستقل	مستقل	۱۶۵	۱۰۶	مستقل	مستقل	۱۶۶	۱۰۶	مستقل	مستقل	۱۶۷	۱۰۶	مستقل	مستقل
۱۶۸	۱۰۹	مستقل	مستقل	۱۶۹	۱۰۹	مستقل	مستقل	۱۷۰	۱۰۹	مستقل	مستقل	۱۷۱	۱۰۹	مستقل	مستقل
۱۷۲	۱۱۲	مستقل	مستقل	۱۷۳	۱۱۲	مستقل	مستقل	۱۷۴	۱۱۲	مستقل	مستقل	۱۷۵	۱۱۲	مستقل	مستقل
۱۷۶	۱۱۵	مستقل	مستقل	۱۷۷	۱۱۵	مستقل	مستقل	۱۷۸	۱۱۵	مستقل	مستقل	۱۷۹	۱۱۵	مستقل	مستقل
۱۸۰	۱۱۸	مستقل	مستقل	۱۸۱	۱۱۸	مستقل	مستقل	۱۸۲	۱۱۸	مستقل	مستقل	۱۸۳	۱۱۸	مستقل	مستقل
۱۸۴	۱۲۱	مستقل	مستقل	۱۸۵	۱۲۱	مستقل	مستقل	۱۸۶	۱۲۱	مستقل	مستقل	۱۸۷	۱۲۱	مستقل	مستقل
۱۸۸	۱۲۴	مستقل	مستقل	۱۸۹	۱۲۴	مستقل	مستقل	۱۹۰	۱۲۴	مستقل	مستقل	۱۹۱	۱۲۴	مستقل	مستقل
۱۹۲	۱۲۷	مستقل	مستقل	۱۹۳	۱۲۷	مستقل	مستقل	۱۹۴	۱۲۷	مستقل	مستقل	۱۹۵	۱۲۷	مستقل	مستقل
۱۹۶	۱۳۰	مستقل	مستقل	۱۹۷	۱۳۰	مستقل	مستقل	۱۹۸	۱۳۰	مستقل	مستقل	۱۹۹	۱۳۰	مستقل	مستقل
۲۰۰	۱۳۳	مستقل	مستقل	۲۰۱	۱۳۳	مستقل	مستقل	۲۰۲	۱۳۳	مستقل	مستقل	۲۰۳	۱۳۳	مستقل	مستقل
۲۰۴	۱۳۶	مستقل	مستقل	۲۰۵	۱۳۶	مستقل	مستقل	۲۰۶	۱۳۶	مستقل	مستقل	۲۰۷	۱۳۶	مستقل	مستقل
۲۰۸	۱۳۹	مستقل	مستقل	۲۰۹	۱۳۹	مستقل	مستقل	۲۱۰	۱۳۹	مستقل	مستقل	۲۱۱	۱۳۹	مستقل	مستقل
۲۱۲	۱۴۲	مستقل	مستقل	۲۱۳	۱۴۲	مستقل	مستقل	۲۱۴	۱۴۲	مستقل	مستقل	۲۱۵	۱۴۲	مستقل	مستقل
۲۱۶	۱۴۵	مستقل	مستقل	۲۱۷	۱۴۵	مستقل	مستقل	۲۱۸	۱۴۵	مستقل	مستقل	۲۱۹	۱۴۵	مستقل	مستقل
۲۲۰	۱۴۸	مستقل	مستقل	۲۲۱	۱۴۸	مستقل	مستقل	۲۲۲	۱۴۸	مستقل	مستقل	۲۲۳	۱۴۸	مستقل	مستقل
۲۲۴	۱۵۱	مستقل	مستقل	۲۲۵	۱۵۱	مستقل	مستقل	۲۲۶	۱۵۱	مستقل	مستقل	۲۲۷	۱۵۱	مستقل	مستقل
۲۲۸	۱۵۴	مستقل	مستقل	۲۲۹	۱۵۴	مستقل	مستقل	۲۳۰	۱۵۴	مستقل	مستقل	۲۳۱	۱۵۴	مستقل	مستقل
۲۳۲	۱۵۷	مستقل	مستقل	۲۳۳	۱۵۷	مستقل	مستقل	۲۳۴	۱۵۷	مستقل	مستقل	۲۳۵	۱۵۷	مستقل	مستقل
۲۳۶	۱۶۰	مستقل	مستقل	۲۳۷	۱۶۰	مستقل	مستقل	۲۳۸	۱۶۰	مستقل	مستقل	۲۳۹	۱۶۰	مستقل	مستقل
۲۴۰	۱۶۳	مستقل	مستقل	۲۴۱	۱۶۳	مستقل	مستقل	۲۴۲	۱۶۳	مستقل	مستقل	۲۴۳	۱۶۳	مستقل	مستقل
۲۴۴	۱۶۶	مستقل	مستقل	۲۴۵	۱۶۶	مستقل	مستقل	۲۴۶	۱۶۶	مستقل	مستقل	۲۴۷	۱۶۶	مستقل	مستقل
۲۴۸	۱۶۹	مستقل	مستقل	۲۴۹	۱۶۹	مستقل	مستقل	۲۵۰	۱۶۹	مستقل	مستقل	۲۵۱	۱۶۹	مستقل	مستقل
۲۵۲	۱۷۲	مستقل	مستقل	۲۵۳	۱۷۲	مستقل	مستقل	۲۵۴	۱۷۲	مستقل	مستقل	۲۵۵	۱۷۲	مستقل	مستقل
۲۵۶	۱۷۵	مستقل	مستقل	۲۵۷	۱۷۵	مستقل	مستقل	۲۵۸	۱۷۵	مستقل	مستقل	۲۵۹	۱۷۵	مستقل	مستقل
۲۶۰	۱۷۸	مستقل	مستقل	۲۶۱	۱۷۸	مستقل	مستقل	۲۶۲	۱۷۸	مستقل	مستقل	۲۶۳	۱۷۸	مستقل	مستقل
۲۶۴	۱۸۱	مستقل	مستقل	۲۶۵	۱۸۱	مستقل	مستقل	۲۶۶	۱۸۱	مستقل	مستقل	۲۶۷	۱۸۱	مستقل	مستقل
۲۶۸	۱۸۴	مستقل	مستقل	۲۶۹	۱۸۴	مستقل	مستقل	۲۷۰	۱۸۴	مستقل	مستقل	۲۷۱	۱۸۴	مستقل	مستقل
۲۷۲	۱۸۷	مستقل	مستقل	۲۷۳	۱۸۷	مستقل	مستقل	۲۷۴	۱۸۷	مستقل	مستقل	۲۷۵	۱۸۷	مستقل	مستقل
۲۷۶	۱۹۰	مستقل	مستقل	۲۷۷	۱۹۰	مستقل	مستقل	۲۷۸	۱۹۰	مستقل	مستقل	۲۷۹	۱۹۰	مستقل	مستقل
۲۸۰	۱۹۳	مستقل	مستقل	۲۸۱	۱۹۳	مستقل	مستقل	۲۸۲	۱۹۳	مستقل	مستقل	۲۸۳	۱۹۳	مستقل	مستقل
۲۸۴	۱۹۶	مستقل	مستقل	۲۸۵	۱۹۶	مستقل	مستقل	۲۸۶	۱۹۶	مستقل	مستقل	۲۸۷	۱۹۶	مستقل	مستقل
۲۸۸	۱۹۹	مستقل	مستقل	۲۸۹	۱۹۹	مستقل	مستقل	۲۹۰	۱۹۹	مستقل	مستقل	۲۹۱	۱۹۹	مستقل	مستقل
۲۹۲	۲۰۲	مستقل	مستقل	۲۹۳	۲۰۲	مستقل	مستقل	۲۹۴	۲۰۲	مستقل	مستقل	۲۹۵	۲۰۲	مستقل	مستقل
۲۹۶	۲۰۵	مستقل	مستقل	۲۹۷	۲۰۵	مستقل	مستقل	۲۹۸	۲۰۵	مستقل	مستقل	۲۹۹	۲۰۵	مستقل	مستقل
۳۰۰	۲۰۸	مستقل	مستقل	۳۰۱	۲۰۸	مستقل	مستقل	۳۰۲	۲۰۸	مستقل	مستقل	۳۰۳	۲۰۸	مستقل	مستقل
۳۰۴	۲۱۱	مستقل	مستقل	۳۰۵	۲۱۱	مستقل	مستقل	۳۰۶	۲۱۱	مستقل	مستقل	۳۰۷	۲۱۱	مستقل	مستقل
۳۰۸	۲۱۴	مستقل	مستقل	۳۰۹	۲۱۴	مستقل	مستقل	۳۱۰	۲۱۴	مستقل	مستقل	۳۱۱	۲۱۴	مستقل	مستقل
۳۱۲	۲۱۷	مستقل	مستقل	۳۱۳	۲۱۷	مستقل	مستقل	۳۱۴	۲۱۷	مستقل	مستقل	۳۱۵	۲۱۷	مستقل	مستقل
۳۱۶	۲۲۰	مستقل	مستقل	۳۱۷	۲۲۰	مستقل	مستقل	۳۱۸	۲۲۰	مستقل	مستقل	۳۱۹	۲۲۰	مستقل	مستقل
۳۲۰	۲۲۳	مستقل	مستقل	۳۲۱	۲۲۳	مستقل	مستقل	۳۲۲	۲۲۳	مستقل	مستقل	۳۲۳	۲۲۳	مستقل	مستقل
۳۲۴	۲۲۶	مستقل	مستقل	۳۲۵	۲۲۶	مستقل	مستقل	۳۲۶	۲۲۶	مستقل	مستقل	۳۲۷	۲۲۶	مستقل	مستقل
۳۲۸	۲۲۹	مستقل	مستقل	۳۲۹	۲۲۹	مستقل	مستقل	۳۳۰	۲۲۹	مستقل	مستقل	۳۳۱	۲۲۹	مستقل	مستقل
۳۳۲	۲۳۲	مستقل	مستقل	۳۳۳	۲۳۲	مستقل	مستقل	۳۳۴	۲۳۲	مستقل	مستقل	۳۳۵	۲۳۲	مستقل	مستقل
۳۳۶	۲۳۵	مستقل	مستقل	۳۳۷	۲۳۵	مستقل	مستقل	۳۳۸	۲۳۵	مستقل	مستقل	۳۳۹	۲۳۵	مستقل	مستقل
۳۴۰	۲۳۸	مستقل	مستقل	۳۴۱	۲۳۸	مستقل	مستقل	۳۴۲	۲۳۸	مستقل	مستقل	۳۴۳	۲۳۸	مستقل	مستقل
۳۴۴	۲۴۱	مستقل	مستقل	۳۴۵	۲۴۱	مستقل	مستقل	۳۴۶	۲۴۱	مستقل	مستقل	۳۴۷	۲۴۱	مستقل	مستقل
۳۴۸	۲۴۴	مستقل	مستقل	۳۴۹	۲۴۴	مستقل	مستقل	۳۵۰	۲۴۴	مستقل	مستقل	۳۵۱	۲۴۴	مستقل	مستقل
۳۵۲	۲۴۷	مستقل	مستقل	۳۵۳	۲۴۷	مستقل	مستقل	۳۵۴	۲۴۷	مستقل	مستقل	۳۵۵	۲۴۷	مستقل	مستقل
۳۵۶	۲۵۰	مستقل	مستقل	۳۵۷	۲۵۰	مستقل	مستقل	۳۵۸	۲۵۰	مستقل	مستقل	۳۵۹	۲۵۰	مستقل	مستقل
۳۶۰	۲۵۳	مستقل	مستقل	۳۶۱	۲۵۳	مستقل	مستقل	۳۶۲	۲۵۳	مستقل	مستقل	۳۶۳	۲۵۳	مستقل	مستقل
۳۶۴	۲۵۶	مستقل	مستقل	۳۶۵	۲۵۶	مستقل	مستقل	۳۶۶	۲۵۶	مستقل	مستقل	۳۶۷	۲۵۶	مستقل	مستقل
۳۶۸	۲۵۹	مستقل	مستقل	۳۶۹	۲۵۹	مستقل	مستقل	۳۷۰	۲۵۹	مستقل	مستقل	۳۷۱	۲۵۹	مستقل	مستقل
۳۷۲	۲۶۲	مستقل	مستقل	۳۷۳	۲۶۲	مستقل	مستقل	۳							

صفحہ	غلط	سطر	صفحہ	غلط	سطر	صفحہ	غلط	سطر	صفحہ	غلط	سطر	صفحہ	غلط	سطر
۱۰۳	کرتا تھا	۱۵	۱۰۳	کرتا تھا	۱۵	۱۰۳	کرتا تھا	۱۵	۱۰۳	کرتا تھا	۱۵	۱۰۳	کرتا تھا	۱۵
۱۰۴	اول	۱۰	۱۰۴	اول	۱۰	۱۰۴	اول	۱۰	۱۰۴	اول	۱۰	۱۰۴	اول	۱۰
۱۰۵	خیمہ	۱۱	۱۰۵	خیمہ	۱۱	۱۰۵	خیمہ	۱۱	۱۰۵	خیمہ	۱۱	۱۰۵	خیمہ	۱۱
۱۰۶	زمین	۱۲	۱۰۶	زمین	۱۲	۱۰۶	زمین	۱۲	۱۰۶	زمین	۱۲	۱۰۶	زمین	۱۲
۱۰۷	بی بی (زوجہ)	۱۳	۱۰۷	بی بی (زوجہ)	۱۳	۱۰۷	بی بی (زوجہ)	۱۳	۱۰۷	بی بی (زوجہ)	۱۳	۱۰۷	بی بی (زوجہ)	۱۳
۱۰۸	واقف ہو	۱۴	۱۰۸	واقف ہو	۱۴	۱۰۸	واقف ہو	۱۴	۱۰۸	واقف ہو	۱۴	۱۰۸	واقف ہو	۱۴
۱۰۹	اولاد ہو کر	۱۵	۱۰۹	اولاد ہو کر	۱۵	۱۰۹	اولاد ہو کر	۱۵	۱۰۹	اولاد ہو کر	۱۵	۱۰۹	اولاد ہو کر	۱۵
۱۱۰	قبیل القول	۱۶	۱۱۰	قبیل القول	۱۶	۱۱۰	قبیل القول	۱۶	۱۱۰	قبیل القول	۱۶	۱۱۰	قبیل القول	۱۶
۱۱۱	نہ بجا آنا	۱۷	۱۱۱	نہ بجا آنا	۱۷	۱۱۱	نہ بجا آنا	۱۷	۱۱۱	نہ بجا آنا	۱۷	۱۱۱	نہ بجا آنا	۱۷
۱۱۲	فانصیل	۱۸	۱۱۲	فانصیل	۱۸	۱۱۲	فانصیل	۱۸	۱۱۲	فانصیل	۱۸	۱۱۲	فانصیل	۱۸
۱۱۳	لن حذفت	۱۹	۱۱۳	لن حذفت	۱۹	۱۱۳	لن حذفت	۱۹	۱۱۳	لن حذفت	۱۹	۱۱۳	لن حذفت	۱۹
۱۱۴	سلفتم	۲۰	۱۱۴	سلفتم	۲۰	۱۱۴	سلفتم	۲۰	۱۱۴	سلفتم	۲۰	۱۱۴	سلفتم	۲۰
۱۱۵	خاص ہر	۲۱	۱۱۵	خاص ہر	۲۱	۱۱۵	خاص ہر	۲۱	۱۱۵	خاص ہر	۲۱	۱۱۵	خاص ہر	۲۱
۱۱۶	بلستہ	۲۲	۱۱۶	بلستہ	۲۲	۱۱۶	بلستہ	۲۲	۱۱۶	بلستہ	۲۲	۱۱۶	بلستہ	۲۲
۱۱۷	مجرعات	۲۳	۱۱۷	مجرعات	۲۳	۱۱۷	مجرعات	۲۳	۱۱۷	مجرعات	۲۳	۱۱۷	مجرعات	۲۳
۱۱۸	اراد	۲۴	۱۱۸	اراد	۲۴	۱۱۸	اراد	۲۴	۱۱۸	اراد	۲۴	۱۱۸	اراد	۲۴
۱۱۹	اصل	۲۵	۱۱۹	اصل	۲۵	۱۱۹	اصل	۲۵	۱۱۹	اصل	۲۵	۱۱۹	اصل	۲۵
۱۲۰	الجزیرۃ	۲۶	۱۲۰	الجزیرۃ	۲۶	۱۲۰	الجزیرۃ	۲۶	۱۲۰	الجزیرۃ	۲۶	۱۲۰	الجزیرۃ	۲۶
۱۲۱	ولا	۲۷	۱۲۱	ولا	۲۷	۱۲۱	ولا	۲۷	۱۲۱	ولا	۲۷	۱۲۱	ولا	۲۷
۱۲۲	فانصم	۲۸	۱۲۲	فانصم	۲۸	۱۲۲	فانصم	۲۸	۱۲۲	فانصم	۲۸	۱۲۲	فانصم	۲۸
۱۲۳	الکراج	۲۹	۱۲۳	الکراج	۲۹	۱۲۳	الکراج	۲۹	۱۲۳	الکراج	۲۹	۱۲۳	الکراج	۲۹
۱۲۴	کیگئیں	۳۰	۱۲۴	کیگئیں	۳۰	۱۲۴	کیگئیں	۳۰	۱۲۴	کیگئیں	۳۰	۱۲۴	کیگئیں	۳۰
۱۲۵	منہی عنہ	۳۱	۱۲۵	منہی عنہ	۳۱	۱۲۵	منہی عنہ	۳۱	۱۲۵	منہی عنہ	۳۱	۱۲۵	منہی عنہ	۳۱
۱۲۶	طویل	۳۲	۱۲۶	طویل	۳۲	۱۲۶	طویل	۳۲	۱۲۶	طویل	۳۲	۱۲۶	طویل	۳۲
۱۲۷	گواہین	۳۳	۱۲۷	گواہین	۳۳	۱۲۷	گواہین	۳۳	۱۲۷	گواہین	۳۳	۱۲۷	گواہین	۳۳
۱۲۸	بہذا	۳۴	۱۲۸	بہذا	۳۴	۱۲۸	بہذا	۳۴	۱۲۸	بہذا	۳۴	۱۲۸	بہذا	۳۴
۱۲۹	استفاہ	۳۵	۱۲۹	استفاہ	۳۵	۱۲۹	استفاہ	۳۵	۱۲۹	استفاہ	۳۵	۱۲۹	استفاہ	۳۵
۱۳۰	ان تاخر	۳۶	۱۳۰	ان تاخر	۳۶	۱۳۰	ان تاخر	۳۶	۱۳۰	ان تاخر	۳۶	۱۳۰	ان تاخر	۳۶
۱۳۱	لم یسم	۳۷	۱۳۱	لم یسم	۳۷	۱۳۱	لم یسم	۳۷	۱۳۱	لم یسم	۳۷	۱۳۱	لم یسم	۳۷
۱۳۲	الآاء	۳۸	۱۳۲	الآاء	۳۸	۱۳۲	الآاء	۳۸	۱۳۲	الآاء	۳۸	۱۳۲	الآاء	۳۸
۱۳۳	زبانہ مہر ہوئے	۳۹	۱۳۳	زبانہ مہر ہوئے	۳۹	۱۳۳	زبانہ مہر ہوئے	۳۹	۱۳۳	زبانہ مہر ہوئے	۳۹	۱۳۳	زبانہ مہر ہوئے	۳۹
۱۳۴	مستفی	۴۰	۱۳۴	مستفی	۴۰	۱۳۴	مستفی	۴۰	۱۳۴	مستفی	۴۰	۱۳۴	مستفی	۴۰
۱۳۵	استفی	۴۱	۱۳۵	استفی	۴۱	۱۳۵	استفی	۴۱	۱۳۵	استفی	۴۱	۱۳۵	استفی	۴۱
۱۳۶	الا اصارف	۴۲	۱۳۶	الا اصارف	۴۲	۱۳۶	الا اصارف	۴۲	۱۳۶	الا اصارف	۴۲	۱۳۶	الا اصارف	۴۲
۱۳۷	فکر	۴۳	۱۳۷	فکر	۴۳	۱۳۷	فکر	۴۳	۱۳۷	فکر	۴۳	۱۳۷	فکر	۴۳
۱۳۸	تانیہ	۴۴	۱۳۸	تانیہ	۴۴	۱۳۸	تانیہ	۴۴	۱۳۸	تانیہ	۴۴	۱۳۸	تانیہ	۴۴
۱۳۹	بنائی	۴۵	۱۳۹	بنائی	۴۵	۱۳۹	بنائی	۴۵	۱۳۹	بنائی	۴۵	۱۳۹	بنائی	۴۵
۱۴۰	حضرت	۴۶	۱۴۰	حضرت	۴۶	۱۴۰	حضرت	۴۶	۱۴۰	حضرت	۴۶	۱۴۰	حضرت	۴۶
۱۴۱	اس لیے	۴۷	۱۴۱	اس لیے	۴۷	۱۴۱	اس لیے	۴۷	۱۴۱	اس لیے	۴۷	۱۴۱	اس لیے	۴۷
۱۴۲	جبر اور	۴۸	۱۴۲	جبر اور	۴۸	۱۴۲	جبر اور	۴۸	۱۴۲	جبر اور	۴۸	۱۴۲	جبر اور	۴۸
۱۴۳	نہ رہ سکے	۴۹	۱۴۳	نہ رہ سکے	۴۹	۱۴۳	نہ رہ سکے	۴۹	۱۴۳	نہ رہ سکے	۴۹	۱۴۳	نہ رہ سکے	۴۹
۱۴۴	ذکر	۵۰	۱۴۴	ذکر	۵۰	۱۴۴	ذکر	۵۰	۱۴۴	ذکر	۵۰	۱۴۴	ذکر	۵۰
۱۴۵	اجماع	۵۱	۱۴۵	اجماع	۵۱	۱۴۵	اجماع	۵۱	۱۴۵	اجماع	۵۱	۱۴۵	اجماع	۵۱
۱۴۶	کنوارہ	۵۲	۱۴۶	کنوارہ	۵۲	۱۴۶	کنوارہ	۵۲	۱۴۶	کنوارہ	۵۲	۱۴۶	کنوارہ	۵۲
۱۴۷	آباد	۵۳	۱۴۷	آباد	۵۳	۱۴۷	آباد	۵۳	۱۴۷	آباد	۵۳	۱۴۷	آباد	۵۳
۱۴۸	نکستہ	۵۴	۱۴۸	نکستہ	۵۴	۱۴۸	نکستہ	۵۴	۱۴۸	نکستہ	۵۴	۱۴۸	نکستہ	۵۴
۱۴۹	تتمہ حکم	۵۵	۱۴۹	تتمہ حکم	۵۵	۱۴۹	تتمہ حکم	۵۵	۱۴۹	تتمہ حکم	۵۵	۱۴۹	تتمہ حکم	۵۵
۱۵۰	وخت پر باز	۵۶	۱۵۰	وخت پر باز	۵۶	۱۵۰	وخت پر باز	۵۶	۱۵۰	وخت پر باز	۵۶	۱۵۰	وخت پر باز	۵۶
۱۵۱	افسان	۵۷	۱۵۱	افسان	۵۷	۱۵۱	افسان	۵۷	۱۵۱	افسان	۵۷	۱۵۱	افسان	۵۷
۱۵۲	لا ایشاب	۵۸	۱۵۲	لا ایشاب	۵۸	۱۵۲	لا ایشاب	۵۸	۱۵۲	لا ایشاب	۵۸	۱۵۲	لا ایشاب	۵۸
۱۵۳	ع	۵۹	۱۵۳	ع	۵۹	۱۵۳	ع	۵۹	۱۵۳	ع	۵۹	۱۵۳	ع	۵۹
۱۵۴	طوریہ	۶۰	۱۵۴	طوریہ	۶۰	۱۵۴	طوریہ	۶۰	۱۵۴	طوریہ	۶۰	۱۵۴	طوریہ	۶۰
۱۵۵	دہو	۶۱	۱۵۵	دہو	۶۱	۱۵۵	دہو	۶۱	۱۵۵	دہو	۶۱	۱۵۵	دہو	۶۱
۱۵۶	حال نہ	۶۲	۱۵۶	حال نہ	۶۲	۱۵۶	حال نہ	۶۲	۱۵۶	حال نہ	۶۲	۱۵۶	حال نہ	۶۲
۱۵۷	بروایت	۶۳	۱۵۷	بروایت	۶۳	۱۵۷	بروایت	۶۳	۱۵۷	بروایت	۶۳	۱۵۷	بروایت	۶۳
۱۵۸	شہید	۶۴	۱۵۸	شہید	۶۴	۱۵۸	شہید	۶۴	۱۵۸	شہید	۶۴	۱۵۸	شہید	۶۴
۱۵۹	امو الہند	۶۵	۱۵۹	امو الہند	۶۵	۱۵۹	امو الہند	۶۵	۱۵۹	امو الہند	۶۵	۱۵۹	امو الہند	۶۵
۱۶۰	ابن عباس	۶۶	۱۶۰	ابن عباس	۶۶	۱۶۰	ابن عباس	۶۶	۱۶۰	ابن عباس	۶۶	۱۶۰	ابن عباس	۶۶
۱۶۱	البد	۶۷	۱۶۱	البد	۶۷	۱۶۱	البد	۶۷	۱۶۱	البد	۶۷	۱۶۱	البد	۶۷
۱۶۲	یطلمون	۶۸	۱۶۲	یطلمون	۶۸	۱۶۲	یطلمون	۶۸	۱۶۲	یطلمون	۶۸	۱۶۲	یطلمون	۶۸
۱۶۳	سطوا حین	۶۹	۱۶۳	سطوا حین	۶۹	۱۶۳	سطوا حین	۶۹	۱۶۳	سطوا حین	۶۹	۱۶۳	سطوا حین	۶۹
۱۶۴	معاوضہ	۷۰	۱۶۴	معاوضہ	۷۰	۱۶۴	معاوضہ	۷۰	۱۶۴	معاوضہ	۷۰	۱۶۴	معاوضہ	۷۰
۱۶۵	لا تفرقوا	۷۱	۱۶۵	لا تفرقوا	۷۱	۱۶۵	لا تفرقوا	۷۱	۱۶۵	لا تفرقوا	۷۱	۱۶۵	لا تفرقوا	۷۱
۱۶۶	لم یجر	۷۲	۱۶۶	لم یجر	۷۲	۱۶۶	لم یجر	۷۲	۱۶۶	لم یجر	۷۲	۱۶۶	لم یجر	۷۲
۱۶۷	فی الرد	۷۳	۱۶۷	فی الرد	۷۳	۱۶۷	فی الرد	۷۳	۱۶۷	فی الرد	۷۳	۱۶۷	فی الرد	۷۳
۱۶۸	بالصفۃ	۷۴	۱۶۸	بالصفۃ	۷۴	۱۶۸	بالصفۃ	۷۴	۱۶۸	بالصفۃ	۷۴	۱۶۸	بالصفۃ	۷۴
۱۶۹	حلبا	۷۵	۱۶۹	حلبا	۷۵	۱۶۹	حلبا	۷۵	۱۶۹	حلبا	۷۵	۱۶۹	حلبا	۷۵
۱۷۰	گناہ	۷۶	۱۷۰	گناہ	۷۶	۱۷۰	گناہ	۷۶	۱۷۰	گناہ	۷۶	۱۷۰	گناہ	۷۶
۱۷۱	لوحہ اللہ	۷۷	۱۷۱	لوحہ اللہ	۷۷	۱۷۱	لوحہ اللہ	۷۷	۱۷۱	لوحہ اللہ	۷۷	۱۷۱	لوحہ اللہ	۷۷
۱۷۲	انت	۷۸	۱۷۲	انت	۷۸	۱۷۲	انت	۷۸	۱۷۲	انت	۷۸	۱۷۲	انت	۷۸
۱۷۳	قدیم	۷۹	۱۷۳	قدیم	۷۹	۱۷۳	قدیم	۷۹	۱۷۳	قدیم	۷۹	۱۷۳	قدیم	۷۹
۱۷۴	آخر	۸۰	۱۷۴	آخر	۸۰	۱۷۴	آخر	۸۰	۱۷۴	آخر	۸۰	۱۷۴	آخر	۸۰
۱۷۵	کفار ہی تھے	۸۱	۱۷۵	کفار ہی تھے	۸۱	۱۷۵	کفار ہی تھے	۸۱	۱۷۵	کفار ہی تھے	۸۱	۱۷۵	کفار ہی تھے	۸۱
۱۷۶	فی حال مالہم	۸۲	۱۷۶	فی حال مالہم	۸۲	۱۷۶	فی حال مالہم	۸۲	۱۷۶	فی حال مالہم	۸۲	۱۷۶	فی حال مالہم	۸۲
۱۷۷	تو اوجھل ہو گئے	۸۳	۱۷۷	تو اوجھل ہو گئے	۸۳	۱۷۷	تو اوجھل ہو گئے	۸۳	۱۷۷	تو اوجھل ہو گئے	۸۳	۱۷۷	تو اوجھل ہو گئے	۸۳
۱۷۸	اوجھل ہو گئے	۸۴	۱۷۸	اوجھل ہو گئے	۸۴	۱۷۸	اوجھل ہو گئے	۸۴	۱۷۸	اوجھل ہو گئے	۸۴	۱۷۸	اوجھل ہو گئے	۸۴
۱۷۹	الافراد کی تہذیب	۸۵	۱۷۹	الافراد کی تہذیب	۸۵	۱۷۹	الافراد کی تہذیب	۸۵	۱۷۹	الافراد کی تہذیب	۸۵	۱۷۹	الافراد کی تہذیب	۸۵
۱۸۰	تہذیب	۸۶	۱۸۰	تہذیب	۸۶	۱۸۰	تہذیب	۸۶	۱۸۰	تہذیب	۸۶	۱۸۰	تہذیب	۸۶
۱۸۱	تہذیب	۸۷	۱۸۱	تہذیب	۸۷	۱۸۱	تہذیب	۸۷	۱۸۱	تہذیب	۸۷	۱۸۱	تہذیب	۸۷
۱۸۲	تہذیب	۸۸	۱۸۲	تہذیب	۸۸	۱۸۲	تہذیب	۸۸	۱۸۲	تہذیب	۸۸	۱۸۲	تہذیب	۸۸
۱۸۳	تہذیب	۸۹	۱۸۳	تہذیب	۸۹	۱۸۳	تہذیب	۸۹	۱۸۳	تہذیب	۸۹	۱۸۳	تہذیب	۸۹
۱۸۴	تہذیب	۹۰	۱۸۴	تہذیب	۹۰	۱۸۴	تہذیب	۹۰	۱۸۴	تہذیب	۹۰	۱۸۴	تہذیب	۹۰

[illegible]



